*dirigamus; eandem ad id dirigimus, quod cum iis, quæ jam alias percepimus, parum ſimilitudinis habet.* Etenim patet ut ante, rationem attentionis hic eſſe quærendam in ipſa perceptione totali, quæ ex partialibus ſimultaneis componitur. Quoniam itaque perceptiones partiales materialiter differunt, ita ut aliæ ſint eædem cum iis, quas jam ante habuimus, aut cum hiſce plurimum ſimilitudinis habent, aliqua vero adſit, quæ ab iis multum differt *per hypoth.* nec quia perceptiones hic non aliter ſpectantur, quam quatenus nobis jam nota, aut iis admodum ſimilia & nondum nota repræſentant, ulla adeſt ratio, cur potius ad hanc, quam iſtam illarum attentionem dirigas; eam utique ad hanc dirigere debes, quæ a ceteris plurimum diſſidet. *ptionis in materiali differentia perceptionum ſita.*

Experientia propoſitionem præſentem clariſſime confirmat. Si quid enim nobis occurrit inſolitum; id attentionem ſtatim in ſe trahit. Idem quoque obſervare licet in brutis: quo minus enim ipſis ſunt rationes attentionis extrinſecæ, eo clarius ratio objectiva, quæ in materiali perceptionum differentia conſiſtit, percipitur.

§. 369.

*Si diverſa objecta ſimul in diverſa organa ſenſoria agunt; id, cujus idea materialis celerior, attentionem in ſe trahit.* Quoniam enim idea materialis conſiſtit in motu, qui fibrillis nerveis impreſſus in organo, ad cerebrum propagatur (§. 112); ſi ipſa celerior fuerit ceteris coexiſtentibus, motus quoque ab objecto, quod repræſentat, fibrillis nerveis impreſſus celerior eſt motibus, ab objectis reliquis impreſſis. Idea igitur ſenſualis ejuſdem objecti clarior eſt ideis ſenſualibus coexiſtentibus (§. 125). Quamobrem cum attentio dirigatur in id, quod clarius percipitur, ubi nulla adeſt ratio, cur alio dirigatur (§. 367), hic vero ratio nulla ſupponatur; ſi diverſa objecta ſimul in diverſa organa ſenſoria agunt; id, cujus idea materialis celerior, attentionem in ſe trahit. *Cur attentionem in ſe trabant ea, quorum idea materialis celerior.*

§. 370.

Quoniam idea materialis celerior, ſi motus in organo ſenſorio fibrillis nerveis impreſſus celerior fuerit (§. 112), motus autem celerior vi majore imprimitur; *ſi diverſa objecta ſimul in diverſa organa ſenſoria agunt; quod vi majore ſeu fortius in organum ſenſorium agit, id attentionem in ſe trahit.* *Quænā ſenſibilia attentionem in ſe trahant.*

Ita ſonus vehemens, qui aures ferit, a viſibilibus attentionem in ſe trahit, quæ ſimul in oculum incurrunt. Dolor itidem exquiſitus, quem in corpore percipimus, attentionem in ſe provocat, utut non ferientur ſenſus ceteri. Cavendum tamen, ubi experimentum capere volueris, ne incidas in caſus (§. 367), ubi aliæ attentionis rationes prævalentes adſunt: id quod & in aliis, quæ ad animam ſpectant, obſervandum.

§. 371.

*Si qua ex re voluptatem percipimus; in ea attentionem noſtram defigimus & defixam in eadem retinemus.* Si enim ex re aliqua voluptatem percipimus; attentionem in ea defixam conſideramus tanquam medium voluptatis percipiendæ (§. 937 *Ontol.*), utpote voluptatem percipientes, quatenus nobis conſcii illius ſumus: id quod attentione obtinetur (§. 237 *Pſychol. empir.*). Quoniam itaque præſentiam ideæ illius objecti, aut ejus conſpectum appeti- *Cur attentio ad ea conſervetur, quæ voluptati ſunt.*

Digitized by Google

appetimus (§. 591 *Pſychol. empir.*), attentionem quoque in eam convertimus & defixam in eadem retinemus.

Eſt nimirum voluptas, quam ex re percipimus, ſtimulus, quo impellimur ad attentionem, quatenus ſtimulus eſt ad facienda ea, quæ voluptatis iſtius nos compotes reddunt, ſeu ad fruitionem ejus perducunt. Ita ſi quis ex forma puellæ voluptatem percipit, videns virginem, quam forma commendat, oculos in eandem convertit & immotos tenet: id quod attentionis in eam directæ indicium eſt (§. 358). Similiter ſi librorum helluoni in bibliopolium ingredienti occurrit liber noviter impreſſus; attentio ipſius ſtatim ad eum dirigitur.

§. 372.

*A quibuſnam attentionē avertamus.*

*Si quis ex re quadam tædium percipit; ab ea attentionem avertit.* Si qua enim ex re tædium percipimus; eam averſamur (§. 592 *Pſychol. empir.*), adeoque anima ab eadem quaſi reclinatur (§. 582 *Pſychol. empir.*), ita ut eandem quaſi procul a nobis remotam eſſe velimus, ne cogitatio ejus mentem noſtram amplius ſubeat. Quamobrem cum averſionem attentionis conſideremus tanquam medium id obtinendi, ne rei iſtius amplius nobis conſcii ſimus (§. 937 *Ontol.* & §. 237 *Pſychol. empir.*); eandem quoque a re, ex qua tædium percipimus, avertimus.

Ita artis pictoriæ peritus tædium percipit ex pictura in regulas artis peccante, quemadmodum ex adverſo voluptatem percipit ex pictura, quæ regulas artis ad amuſſim explet. Quamobrem ſi ipſi offertur pictura in regulas artis peccans, attentione ſua eandem dedignatur, ita ut ad ejus contemplationem nulla perſuaſione adduci poſſit; quemadmodum in picturam regulis artis conſentaneam omnem ſtatim attentionem convertit, ut ab ea contemplanda abduci minime poſſit.

§. 373.

*Medium conſervandi attentionem.*

*Si attentio ad rem quandam conſervanda; idea ejus ſenſualis, vel phantaſma conſervandum.* Quoniam enim per attentionem efficere ſtudemus, ut rei illius perceptio nobis clarior ſit perceptionibus ceteris, quas una habemus (§. 237 *Pſychol. empir.*); attentio ad rem eandem conſervari nequit, niſi idea rei conſervetur: quæ cum vel ſenſualis ſit, vel phantaſma, prouti res ipſa vel præſens eſt, vel abſens; attentio ad rem non conſervatur, niſi idea ejus ſenſuali, vel phantaſmate conſervato.

Ita ſi attentionem conſervare volueris ad leonem, quem vides; neceſſe eſt aut oculos in leone defigi, ut ejus idea ſenſualis continuo reproducatur, quamdiu ad eandem attentionem noſtram conſervare voluerimus; aut, ſi ab eodem recedendum nobis eſt, phantaſma tamdiu conſervandum, quamdiu attentio durare debet, ut ejus imago oculo indeſinenter oberret. Senſus hac in parte potior eſt imaginatione. Unde Geometræ ad conſervandum ac facilitandum attentionem ſchematis utuntur: ubi cuilibet ſtatim experiri datur, quanto ſit facilius, ſi figura in charta vel tabula delineata oculis objicitur, quam ſi eandem vi imaginationis menti exhibere debemus.

§. 374.

*Quid attentionis conſervationi in corpore reſpōdeat,*

Quoniam attentionem ad phantaſma conſervare non poſſumus, niſi idem conſervetur (§. 373), phantaſma autem continua reproductione conſervatur, non minus ac eidem reſpondens idea materialis (§. 242), dum conſervatur attentio, continuum adhibemus ideam materialem producendi conatum. *Conſervationi* adeo *attentionis in anima continuus reſpondet ideam materialem producendi conatus in cerebro.*

Conatus

Conatus hic non ſemper ſortitur effectum ſuum: ſubinde enim prodit phantaſma ab eo, quod conſervare intenderamus, diverſum, quod ſcilicet vel rem prorſus aliam repræſentat, vel, ſi eandem adhuc referat, hinc inde tamen immutatam (§. 172 *Pſychol. empir.*). *quoad phantaſmata.*

§. 375.

Similiter quoniam attentio ad viſibile conſervari nequit, niſi idea ſenſualis conſervetur (§. 373), ea autem conſervari nequit, niſi quamdiu oculus in eodem defixus detinetur (§. 69 *Pſychol. empir.*); dum conſervatur ad viſibile attentio, continuum adhibemus conatum oculum in eodem ſitu fixum detinendi. *Conſervationi* adeo *attentionis ad viſibile in corpore reſpondet continuus oculum in eodem ſitu fixum, ſeu ad idem viſibile eodem modo directum ſervandi conatus.* *Item quoad viſibilia.*

Non adeo facile eſt oculum in eodem ſitu & in eodem viſibili defixum diu retinendi. Atque ideo quoque conatus, quem ad idem faciendum adhibemus, non exiguus eſt, præſertim in iis, qui attentione diutina uti adhuc neſciunt. Quamobrem obſervatu haud difficilis, præſertim ubi ad talia attendere fueris adſuetus.

§. 376.

Quoniam phantaſma viſibilis producentes nobis videre videmur objectum, quod repræſentat; eundem quoque adhibemus conatum, præſertim ſi oculos claudimus, ut majorem claritatem conſequatur perceptio (§. 102 *Pſychol. empir.*), oculum quaſi in re per phantaſma extra nos repræſentata defixum detinendi. Quamobrem *ſi ad phantaſma viſibilis conſervatur attentio; conatus in corpore continuus ſeſe exerit oculum in re, quam repræſentat, defixum detinendi.* *Nec non quoad phantaſmata viſibilis.*

Conatum hunc facilius obſervamus, quando attentio ad phantaſma viſibilis dirigitur, quam ubi ad ipſum viſibile eandem conſervare ſtudemus. Atque viſibile quoddam imaginando, clauſis oculis, & attentionem in phantaſma dirigendo, imo ubi evaneſcere vel in aliam formam abire incipit, idem reproducendo, quantum datur, facillime experimentum capere licet. Cavendum vero, ne hunc conatum confundamus cum altero, de quo ante dixi (§. 373), cum ab eo prorſus ſit diverſus, nec ad eundem effectum uterque tendat.

§. 377.

*Si attentio ad unum, quod cum aliis ſimul percipitur, dirigitur; eandem a cæteris avertere ſtudemus.* Quoniam enim ad plura ſimul attenti eſſe non poſſumus (§. 245 *Pſychol. empir.*), niſi hæc potentia ſingulari exercitatione comparetur (§. 251 *Pſychol. empir.*), nonniſi ab iis comparanda, quibus ſingularis quædam diſpoſitio naturaliter ineſt (§. 245. 426 *Pſychol. empir.*), ac difficilius conſervatur attentio, quando plura ſimul, præſertim fortiter in organa ſenſoria agunt (§. 240 *Pſychol. empir.*); horum nobis utpote experientia confirmatorum ſatis conſcii, ubi attentionem appetimus, impedimentum quoque removere, adeoque illam ab objectis ceteris, quæ una percipiuntur, avertere ſtudemus. *Cur ad unum attenti a ceteris attentionem avocemus.*

Ipſa præſens propoſitio tanquam a poſteriori ſatis nota ſumi poterat, niſi hic ratio eorum reddenda eſſet, quæ obſervantur (§. 4). Inde vero eſt, quod ad phantaſmata attentionem allaturi impediamus, ne objecta externa in organa ſenſoria agant (§. 239 *Pſychol. empir.*).

§. 378.

*Directioni* adeo *attentionis in ſenſibile aliquod, aut phantaſma ejuſdem ſemper jungitur conatus avertendi attentionem a ceteris ſimul perceptis, aut, ubi id* *Directioni attentionis*



Digitized by Google

*quid jungatur.* *fieri non poſſe intelligitur, intendendi aciem ſenſus in ſenſibile, quod attentione noſtra dignamur.*

Experientia idem confirmatur, modo actus ſpeciales, qui hic occurrunt, ad notionem generalem revocare poſſis: quod ut facilius præſtes, exempla quædam in medium afferenda. Ita oculos deprimimus & humi quaſi defixos detinemus, ne quod viſibile, præſertim illuſtre, eoſdem feriat, ubi ad ſonos, quos auditu percipimus, vel verba loquentis attenti eſſe volumus. Similiter oculum in viſibile aliquod dirigentes, quod attente perluſtrare intendimus, palpebris adductis impedimus, ne plura viſibilia in oculos incurrant. Claudimus oculos non modo ad phantaſmata, quemadmodum alibi (§. 239 *Pſychol. empir.*) annotavimus, verum etiam ad objecta alio ſenſu percepta attenti, præſertim ubi eorum perceptio debilior (§. 76 *Pſychol. empir.*), adeoque minus clara, quam perceptiones viſibilium (§. 75 *Pſychol. empir.*).

§. 379.

*Directioni attentionis quænam in corpore jungãtur.* Quoniam ad impediendum attentionem ad objecta ſimul cum eo percepta, in quod eam dirigere volumus, varii motus in corpore requiruntur, quemadmodum vel ex modo allatis (*not.* §. 378) exemplis pateſcit; *directioni attentionis in mente conatus iſti in corpore junguntur.* Enimvero quatenus averſionem attentionis ab objectis ceteris appetimus; *iidem conatus in corpore reſpondent appetitionibus in mente.*

Etſi motus iſti, quibus impeditur, ne alia ſenſibilia attentionem in ſe trahant, ſæpius mente conſcia ac volente fiant, ſæpius tamen eadem quoque inſcia contingunt. In caſu priori nobis ſumus conſcii eorundem; in poſteriori minime. Conſcii autem ſumus vel in genere conatus ad impediendam attentionem adhibiti, vel in ſpecie ipſorum motuum voluntariorum, quibus eo fine utimur, prouti vel averſionem generaliter intendimus, vel in ſpecie appetimus actus, quibus eadem obtinetur.

§. 380.

*Quid reflexioni ſuper viſibili in corpore reſpondeat.* *Si ſuper viſibili reflectimus; oculum ſucceſſive aliis aliiſque viſibilis partibus directe obvertimus.* Si enim ſuper viſibili reflectimus; attentionem noſtram ſucceſſive ad alias aliaſque ipſius partes promovemus (§. 257 *Pſychol. empir.*). Enimvero ſi attentionem in viſibile dirigimus; oculum eidem directe obvertimus (§. 358). Quamobrem ſi ſuper viſibile reflectimus, oculum ſucceſſive aliis aliiſque viſibilis partibus directe obvertimus.

Quoniam attentio requirit aliquam moram; oculi quoque ſitus nonniſi poſt moram mutatur, neque adeo mutatio directionis continua eſt, quemadmodum in motu continua fit loci mutatio, ſed conſervatione directionis interrumpitur.

§. 381.

*Quid reflexioni ſuper phantaſmate viſibilis.* *Si ſuper phantaſmate viſibilis reflectimus; oculum ſucceſſive ad alias aliaſque ejuſdem partes directe obvertere conamur.* Etenim ſi ſuper phantaſmate viſibilis reflectimus; attentionem noſtram ſucceſſive ad alias aliaſque ejuſdem partes dirigimus (§. 257 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum oculum phantaſmati viſibilis directe obvertere conemur, ubi in idem attentionem noſtram dirigimus (§. 365); quando ſuper phantaſmate iſto reflectimus, oculum ſucceſſive ad alias aliaſque ejuſdem partes dirigere conamur.

Eadem hic mutatis mutandis repetenda ſunt, quæ ad propoſitionem præcedentem (§. 380) annotavimus. Uſus vero harum de reflexione propoſitionum erit inferius, ubi judicium ferendum, num inter modificationes animæ ac corporis conſtans harmonia dari poſſit, ſi in corpore mechanice fiant omnia. Habent quoque in univerſum propoſitiones omnes, quæ definiunt mutationes in corpore modificationibus animæ reſpondentes, uſum

prorſus

Digitized by Google

prorſus eximium in arte conjectandi hominum cogitationes eorumque mores, quam hactenus non ſatis excultam eſſe conſtat, propterea quod ad talia animum non adverterint philoſophi.

§. 382.

*Si ſuper ſenſibili quocunque reflectimus; in corpore continuantur conatus avertendi organa ſenſoria a ceteris ſenſibilibus, ac impediendi, quantum datur, ne in eadem agant, aut ſaltem ne adeo fortiter agant.* Si enim ſuper ſenſibili reflectimus, ſive idem idea ſenſuali, ſive phantaſmate aliquo repræſentetur; attentionem ſucceſſive ad alias aliaſque ejuſdem partes dirigimus (§. 257 *Pſychol. empir.*). Enimvero ubi attentio conſervatur, in corpore ſeſe exerunt conatus avertendi organa ſenſoria a ceteris ſenſibilibus, aut impediendi, ne in ipſa agant, aut ſaltem ne adeo fortiter agant (§. 379). Quamobrem ſi ſuper quocunque ſenſibili, ſive ſenſu, ſive imaginationis vi percepto reflectimus; in corpore continuantur iſti conatus. *Quid in genere reflexioni in corpore reſpondeat.*

Cum reflexio involvat attentionis ad idem ſenſibile conſervationem & ejus ad diverſas ipſius partes ſucceſſive factam directionem; ex iis, quæ de attentionis directione ejuſque conſervatione dicta ſunt, utique intelligitur, quid reflexioni in corpore reſpondere debeat. Quamobrem quoque non opus eſſe duximus omnia minutim perſequi; ſed potioribus tantummodo propoſitionibus, quarum in poſterum nobis erit uſus, tanquam exemplis docuimus, quomodo ad reflexionem transferantur, quæ de attentionis directione ac conſervatione dicta ſunt.

§. 383.

*Si ſuper ſenſibili aliquo reflectentes, verbis exprimimus judicia intuitiva de iis, quæ in eodem diſtinguimus; reflexio & magis diſtincta, & minus moleſta eſt.* Etenim ſi verbis exprimimus judicia intuitiva de iis, quæ in ſenſibili, ſuper quo reflectimus, diſtinguimus; judicia ipſa ſingula non modo magis diſtincta ſunt, quam abſque vocabulorum uſu forent (§. 351 *Pſychol. empir.*), verum etiam cum ſingulis attentionis directionibus, quæ ad reflexionem requiruntur (§. 257 *Pſychol. empir.*), ſingula reſpondeant judicia; totam reflexionem diſtinctius percipere licet (§. 38 *Pſychol. empir.*), ſeu ipſa reflexio magis diſtincta eſt. *Quod erat primum.* *Medium efficiendi reflexionem & magis diſtinctam, & minus moleſtam.*

Jam vero ex diſtincta cognitione voluptatem percipimus (§. 532 *Pſychol. empir.*), adeoque ex adverſo confuſa cognitio tædium vel moleſtiam parere debet, utpote quod tædium voluptati (§. 511. 518 *Pſychol. empir.*), perinde ac confuſa perceptio diſtinctæ opponitur (§. 38. 39 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum reflexio ſit magis diſtincta, ubi judicia intuitiva de iis, quæ ſenſibili ineſſe animadvertimus, vocabulis efferimus *vi num.* 1; erit eadem hoc in caſu minus moleſta. *Quod erat ſecundum.*

Unuſquiſque facile experimentum in ſeipſo capere poteſt, modo cavere poſſit, ne vocabula veluti ſponte ſua etiam invito ſuccurrant. Seligendum adeo objectum, in quo occurrunt, quæ nominare non poſſumus. Ceterum hinc patet, quam utile ſit ſingula, quæ in rebus diſtinguuntur, ſuis propriis nominibus efferre.

§. 384.

Quoniam ad ea attentionem conſervamus, ex quibus voluptatem percipimus (§. 371), nihil vero tædii, vel moleſtiæ (§. 372), attentionem *Medium facilitandi reflexionem.*



Digitized by Google

vero conſervare debemus, ubi ſuper eo, quod percipitur, reflectere voluerimus (§. 257 *Pſychol. empir.*); *ſi per vocabula exprimimus judicia intuitiva de iis, quæ in ſenſibili, ſuper quo reflectimus, diſtinguimus a ſe invicem; reflexio facilitatur.*

Et in hunc potiſſimum uſum propoſitionem præſentem in medium attulimus: multum enim in reflexione præſidium poſitum eſt ad cognitionem rerum a poſteriori augendam & amplificandam.

§. 385.

*Principium reflectendi ſuper ſucceſſivis.*

*Si ſuper ſucceſſivis reflectimus; ea, quæ ſe invicem conſequuntur, conſideramus tanquam partes, ex quibus componitur ens ſucceſſivum.* Etenim ſucceſſiva non ſimul exiſtunt, ſed uno exiſtente alterum nondum exiſtit, uno autem exiſtere deſinente, alterum exiſtere incipit (§. 569 *Ontol.*). Quoniam vero ea, quorum unum poſt alterum exiſtit, ſimul ſumta ſunt idem cum ente ſucceſſivo, ſuper quo reflectimus (§. 570 *Ontol.*); ea, quæ ſe invicem ſequuntur, conſideramus tanquam partes, & ens, quod ea ſimul ſumta complectitur, tanquam totum (§. 341 *Ontol.*). Quamobrem ſi ſuper ſucceſſivis reflectimus; ea, quæ ſe invicem conſequuntur, ſpectamus tanquam partes, ex quibus componitur ens ſucceſſivum (§. 531 *Ontol.*).

Patet adeo, quæ de reflexione ſuper ſenſibilibus dicta ſunt, ad ſucceſſiva non minus pertinere, quam ad entia compoſita, quæ habent partes coexiſtentes. In ſucceſſivorum numero ſunt facta hominum non minus, quam naturæ, utpote quæ non actionibus ſingularibus terminantur, ſed magnum eorum, quæ ſe invicem conſequuntur, numerum involvunt. Pertinent huc quoque modificationes animæ, quæ plerumque ſucceſſivis continentur, nec reflexionem admittunt, niſi quatenus ad ea, quæ ſibi invicem ſuccedunt, attentionem afferimus. Unde patet uſus propoſitionis præſentis.

§. 386.

*Cur in reflexione objectū præſens eſſe debeat.*

*Si ſuper ſenſibili aliquo vel actibus animæ reflectendum; illud organo ſenſorio præſens eſſe debet, hi vero in eadem excitandi & tamdiu iterandi, donec reflexio fuerit abſoluta.* Etenim ſi ſuper ſenſibili reflectendum; attentio ſucceſſive ad alias aliaſque partes promoveri debet (§. 257 *Pſychol. empir.*). Idea igitur objecti invariata tamdiu animæ præſens conſervanda, donec reflexio fuerit abſoluta. Quamobrem cum conſervetur continua productione vel ideæ ſenſualis (§. 233), vel phantaſmatis (§. 242), phantaſmata autem minus clara ſunt ideis ſenſualibus (§. 96 *Pſychol. empir.*), hiſque minus fideliter atque difficilius objectum repræſentant (§. 94. 172 *Pſychol. empir.*); ideæ ſenſuales phantaſmatis in hoc negotio ſunt præferendæ. Quoniam itaque ideæ ſenſuales in anima actu inſunt, quod jam mutatio quædam in organo ſenſorio accidit (§. 95 *Pſychol. empir.*), hæc vero a ſenſibili eidem inducitur (§. 77 *Pſychol. empir.*); ſenſibile, ſuper quo reflectendum, ſenſorio præſens eſſe debet organo (§. 59 *Pſychol. empir.*). *Quod erat unum.*

Quoniam porro actuum animæ ſeu eorum, quæ in ipſa contingunt, nobis non ſumus conſcii, niſi dum in nobis contingunt; ideo eorum in anima præſentia reſpondet ideæ ſenſuali continua actione ſenſibilis præſentis

Digitized by Google

ſentis in organum ſenſorium conſervatæ. Quamobrem cum hæc tamdiu ab objecto præſente producenda, donec reflexio fuerit abſoluta, quemadmodum modo oſtendimus; actus quoque, ſeu modificationes animæ tamdiu præſentes eſſe, adeoque cum ex ſucceſſivis conſtent, nec diu durent, tamdiu iterari debent, donec reflexio fuerit abſoluta.

Patet adeo ſuper actibus animæ neminem reflectere poſſe, niſi qui eos in ſe elicere poteſt. Ita ſuper operationibus intellectus, vel actibus voluntariis haud multum reflectere poterit, qui eos ſibi nondum comparavit habitus intellectus atque voluntatis, ex quibus iidem procedunt. Atque hæc non poſtrema ratio eſt, cur in cognitione animæ parum profecerint, qui nonniſi attenti ad ea, quæ quotidie in nobis accidunt, nulla prævia exercitatione, notiones ſibi comparare de anima ſtuduerunt. Quamvis vero a priori multa deducantur, non ſuppoſitis niſi iis, quæ quotidianæ ſunt obſervationis, quemadmodum & a nobis in Pſychologia non minus rationali, quam empirica atque in Logica factum, fietque ſuo tempore in philoſophia morali; eorum tamen experimentum quoque in nobis capere debemus, ut tanto ſint & clariores ideæ, & tanto certiores. Tumque neceſſe eſt obſervari, quæ in propoſitione præſente inculcantur. Erimuſque ad reflectendum acutiores, ubi jam conſtiterit, quænam ſint ea, ad quæ afferenda attentio.

§. 387.

*Intellectus ratio ſufficiens nũ in vi repræſentativa univerſi contineatur.*

*Intellectus ratio ſufficiens in vi repræſentativa univerſi, quæ animæ competit, continetur.* Etenim vi hac anima ſenſibilia ita ſibi repræſentat, ut rationes, cur ita potius repræſententur quam aliter, in mutationibus contineantur in organis ſenſoriis qua talibus contingentibus (§. 63 *Pſychol. rat.* & §. 65 *Pſychol. empir.*), conſequenter per hanc vim intelligitur, cur ideæ ſenſuales hanc habeant claritatem (§. 125), & cur in ſe diſtinctæ ſint (§. 127), conſequenter cur ſucceſſiva ad alia aliaque, quæ iis inſunt, attentione (§. 256 *Pſychol. empir.*), diverſa, quæ enti alicui inſunt, & agnoſcere, & a ſe invicem diſtinguere valeamus (§. 31. 38 *Pſychol. empir.*). Et quoniam vocabula, quatenus ſunt ſoni articulati (§. 271 *Pſychol. empir.*), perinde ac ſenſibilia alia ſuas habent ideas materiales (§. 290), reſpondentes ideis ſenſualibus (§. 114), eademque clarius ac facilius imaginamur, quam ſenſibilia alia (§. 288. 289), eorumque per legem imaginationis ac memoriæ, quam vim repræſentativam animæ non excedere ex ſuperioribus conſtat (§. 223. 224. 288), cum ipſis rebus per ea denotatis ſimul meminiſſe poſſumus (§. 273 *Pſychol. empir.*); per eandem vim repræſentativam univerſi, quæ in anima datur, intelligitur, cur ea, quæ in rerum ideis attentione ſua diſtinguit, vocabulis tanquam nominibus ſuis indigitare, ſicque magis clare atque diſtincte ſenſibilia repræſentare poſſit (§. 284 *Pſychol. empir.*). Et quoniam anima ſibi eorum conſcia eſt, quæ a ſe invicem diſtinguit (§. 10), ſui vero conſcia, quatenus mutationes ſuas ab iis, quæ percipit, diſtinguit (§. 12); a vi quoque repræſentativa pendet, cur ſit conſcia ſuarum mutationum, conſequenter quod ſuper iiſdem perinde ac ſuper ſenſibilibus reflectere (§. 262 *Pſychol empir.*), & hinc eaſdem diſtincte percipere poſſit (§. 266 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum intellectus ſit facultas res diſtincte percipiendi (§. 275 *Pſychol. empir.*), adeoque, quatenus animæ natura ineſt, in nuda agendi potentia conſiſtat (§. 29 *Pſychol. empir.*);

Digitized by Google

*empir.)*; ratio omnino ſufficiens intellectus in vi repræſentativa univerſi, quæ animæ competit (§. 63), continetur (§. 56 *Ontol.*).

Quoniam anima ſibi repræſentat univerſum, quatenus ſenſibilia in organa ſenſoria agunt, eatenus poſſibile eſt ut ad diſtinctas rerum in univerſali notiones perveniat. Id patet ei clariſſime, qui ea, quæ ad ſenſum, imaginationem & memoriam attentionemque noſtram ſpectant, in anterioribus rite percepit. Quamobrem cum intellectus animæ natura inſit, quatenus poſſibile ut ad diſtinctas rerum notiones perveniat; per vim repræſentativam univerſi, qualis ineſt animæ, intelligitur, quod intellectus ei tribuendus ſit. Atque huc redeunt ea, quæ ad evincendum veritatem propoſitionis præſentis in medium adduximus.

§. 388.

*Intellectus attributum animæ.*

*Intellectus eſt attributum animæ.* Ejuſdem ratio ſufficiens in vi repræſentativa univerſi, qualis animæ ineſt (§. 387), adeoque in eſſentia ipſius continetur (§. 66). Poſita igitur eſſentia animæ ponitur quoque intellectus (§. 118 *Ontol.*), conſequenter animæ tribuendus eſt intellectus, quamprimum eidem tribuitur vis repræſentativa univerſi, qualis in ipſa datur. Quoniam itaque de anima affirmandum, quod ipſi competat intellectus, quia de eadem affirmatur, quod habeat vim repræſentativam univerſi, ſeu eſſentiam hanc (§. 205 *Log.*); intellectus per eſſentiam animæ ſeu eſſentialia, quæ eandem conſtituunt (§. 143 *Ontol.*), determinatur (§. 113 *Ontol.*). Eſt igitur attributum ipſius (§. 146 *Ontol.*).

Sumitur nimirum vocabulum intellectus pro facultate animæ (§. 275 *Pſychol. empir.*), atque adeo per eſſentiam animæ tantummodo concipitur poſſibile, ut ad notiones diſtinctas perveniat (§. 29 *Pſychol. empir.*). Id vero non obſtat, quo minus intellectus in numerum attributorum animæ referatur, cum conſtet iſtiuſmodi poſſibilitates in attributorum numero eſſe (§. 164 *Ontol.*). Quemadmodum enim ea, quæ de anima prædicari poſſunt, vel actu inſunt, vel per modum potentiæ, quatenus ſcilicet poſſibile, ut inſint actu; ejus attributa vel inſunt per modum actus, vel denotant poſſibilitatem inexiſtentiæ ejus, quod eidem non repugnat.

§. 389.

*Cur animæ neceſſario competat.*

Quoniam attributa rerum abſolute neceſſaria ſunt (§. 304 *Ontol.*); *abſolute quoque neceſſarium eſt, ut animæ humanæ competat intellectus.*

Hinc & videmus hominibus inter bruta educatis non deeſſe intellectum, quatenus nempe pro facultate animæ ſumitur. Semper enim poſſibile manet, ut ad diſtinctas rerum notiones perveniat; etſi dum inter bruta brutorumque more vivit, ad eas actu non perveniat. Unde ex brutorum conſortio ad humanum translatus ad eas actu pervenit.

§. 390.

*Immutabilitas intellectus.*

Quoniam intellectus attributum animæ eſt (§. 388), attributa vero immutabilia ſunt (§. 313 *Ontol.*); etiam *intellectus immutabilis eſt*, hoc eſt, *fieri non poteſt ut intellectus ab anima ſeparetur, vel ejus loco quidpiam eidem accedat, quod ſit ab eo diverſum.*

Non dubito fore nonnullos, qui corollarium præſens experientiæ adverſum judicabunt. Sed hi erunt, qui de rebus ex ipſarum notionibus ſtatuere non ſunt adſueti. Intellectum cum operationibus ſuis confundunt. Nimirum nunquam impoſſibile eſt abſolute, ut anima res ſibi diſtincte repræſentet, utut fieri poſſit, ut defectu attentionis ac inde pendentis reflexionis ad diſtinctas notiones non perveniat, quemadmodum accidit hominibus inter bruta educatis & cum iis degentibus. Etenim hi omni cognitione diſtincta deſtituuntur, quamdiu cum brutis ſunt, ab omni hominum commercio procul remoti. Enimvero ubi cum hominibus degunt ipſorumque exemplo ad attentionem, indeque pendentem reflexionem, atque ſermonis, cognitionis univerſalis inſtrumenti, uſum perducuntur; intellectus quoque antea

Digitized by Google

antea veluti ſepulti, nunc reſuſcitati operationes ſeſe produnt, manifeſto indicio intellectum, quatenus natura ineſt, per brutorum conſortium non fuiſſe mutatum, hoc eſt, non impoſſibile fuiſſe factum, ut ad univerſalem cognitionem eamque diſtinctam perveniat, qui tamdiu fortuna ſic ferente eadem caruit. In mente captis vel furioſis minor difficultas eſt. Etenim hi intellectus operationes manifeſto ſatis produnt, etſi imaginatione ac memoria corrupta, quam corrumpi poſſe ſuperius evicimus (§. 298), intellectus quoque a vero aberret. Utuntur mente capti, utuntur furioſi operationibus intellectus, ſed male: perverſus vero uſus non minus oſtendit eum ineſſe, quam rectus. Abutuntur iiſdem ſæpiſſime, qui eidem excolendo plurimum operæ impenderunt, hocque abuſu in deliramenta incidunt veritati diſſimillima, ut nihil ſit tam abſurdum, quin ſtatuatur ab aliquo eruditorum.

## §. 391.

*Gradus intellectus quomodo determinatus evadat.*

*Intellectus in ſe conſiderati gradus indeterminatus eſt, tam objectivus, quam formalis; ipſo tamen uſu determinatur, ut major vel minor dici poſſit altero.* Intellectus enim in ſe conſideratus non dicit niſi nudam poſſibilitatem res diſtincte repræſentandi (§. 275 *Pſychol. empir.*), non attento numero rerum, quas diſtincte repræſentare poteſt, tum numero eorum, quæ in eadem re diſtincta repræſentatione diſcernit. Quamobrem cum intellectui tribuantur gradus, tum quatenus certum objectorum numerum ſibi diſtincte repræſentare valet, tum quatenus plura vel pauciora in eodem ſubjecto diſtinguit (§. 276. 277 *Pſychol. empir.*); de intellectu in ſe conſiderato affirmari nequit, quantus ſit gradus, adeoque gradus non determinatus eſt (§. 112 *Ontol.*).

Enimvero ſi intellectu ad objecta diſtincte tibi repræſentanda utaris, hoc eſt, ſi ea actu diſtincte tibi repræſentas; huic ipſi uſui debetur, ut vel plura, vel pauciora objecta tibi diſtincte repræſentare, & in eodem objecto vel plura, vel pauciora diſtinguere valeas, quæ diſcernibilia inſunt. Quamobrem tam gradus objectivus, quam formalis ipſo uſu determinatur, ut vel major, vel minor dici poſſit (§. 276. 277 *Pſychol. empir.* & §. 113 *Ontol.*).

*Hanc propoſitionem* jungimus alteri præcedenti, ne, quæ de immutabilitate intellectus dicta ſunt, in perverſum ſenſum trahantur. Qui enim notiones confuſas in imaginarias convertunt, intellectum ſibi tanquam ſubſtantiam imaginantur. Nimirum cum ſubſtantia ſit ſubjectum perdurabile & modificabile (§. 768 *Ontol.*); intellectus proprie ſic dictus, utpote immutabiliter inhærens animæ, ſpectatur tanquam id, quod perdurabile eſt, gradus vero objectivi & formalis determinatio, quam ab uſu pendere in propoſitione præſente oſtendimus, tanquam modificatio conſideratur. Nihil in his continetur, quod non cum veritate conſiſtere poſſit. Vi enim eorum, quæ ipſimet oſtendimus, imaginationi integrum eſt ita ſibi repræſentare intellectum, quando uſui eſſe poteſt, modo tibi caveas, ne hæc ita ſeſe actu habere exiſtimes, quemadmodum accidit iis, qui imaginaria cum realibus confundere ſolent.

## §. 392.

*Notiones univerſales vim animæ repræſẽtativam non excedunt.*

*Notiones univerſales generum & ſpecierum vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedunt.* Genera enim & ſpecies rerum percipimus, dum ſuper re percepta reflectimus & eam vel cum aliis perceptis, vel cum aliis, quarum meminimus, conferimus (§. 268 *Pſychol. empir.*), inde vero porro generum ac ſpecierum notiones univerſales acquirimus, dum ad ea, quæ in ideis duorum vel plurium individuorum ſimul nobis occur-

occurrentibus eadem ſunt, ſucceſſive attentionem dirigentes (§. 327 *Pſychol.empir.*), ea peculiaribus nominibus indigitamus (§. 328 *Pſychol. empir.*) ſubjectumque, cui ceteris præciſis ea, quæ communia ſunt, tantummodo ineſſe finguntur, peculiari quodam nomine ſimiliter inſignimus (§. 269. 271 *Pſychol. empir.*). Enimvero in antecedentibus oſtendimus vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, ita ſenſu atque imaginatione repræſentari objecta, ut a nobis clare ac diſtincte percipi poſſint (§. 62. 125. 127. 206): ab eadem quoque pendere reflexionem patet ex iis, quæ de attentionis directione, conſervatione ac reflexione pluribus propoſitionibus initio hujus capitis continentur. Imo per hanc ipſam vim poſſibile, ut ea, quæ percipimus, vocabulis tanquam nominibus propriis indigitemus (§. 290 *Pſychol. rat.* & §. 273 *Pſychol. empir.*). Nullus adeo ad notiones univerſales acquirendas requiritur actus, qui vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, ſuperet. Quamobrem patet, notiones univerſales generum ac ſpecierum eandem non excedere.

Adſtruximus in ſuperioribus eſſentiam animæ conſiſtere in vi repræſentativa univerſi ſitu corporis organici in univerſo materialiter & conſtitutione organorum ſenſoriorum formaliter limitata (§. 66). Jam conſtat omnium eorum, quæ animæ conveniunt, rationem in eſſentia ipſius contineri debere, ſive actu inſint, ſive tantummodo ineſſe poſſint (§. 168 *Ontol.*). Quamobrem oſtendendum hic nobis eſt rationem ſufficientem operationum intellectus in vi repræſentativa univerſi contineri (§. 4), qualem animæ ineſſe evicimus (§. 63). Enimvero ratio illa redditur ex hac vi vel immediate, vel mediate. Ita immediate ex ea deduximus, quarumnam rerum anima habere poſſit ſenſationes, & quales eædem eſſe queant. Aſt mediate inde derivavimus, quæ ad directionem, conſervationem attentionis, ac inde dependentem reflexionem ſpectant. Quando itaque oſtenditur operationem intellectus, qualis eſt notio, non ſupponere in anima niſi ideas ſenſuales vel phantaſmata, nec præterea requiri, quam attentionem & reflexionem; hoc ipſo pacto evincitur, eandem rationem ſufficientem in vi repræſentativa univerſi, qualis in anima ſupponitur, habere, conſequenter eandem vim non ſuperare. Redditur nimirum ratio ex iſta mediate: abſonum vero foret, ut immediate inde redderetur. Idem tenendum eſt de operationibus intellectus reliquis, de quibus mox ſigillatim dicemus plura.

§. 393.

*Prima intellectus operatio vim animæ nō ſuperat.*

Quoniam notio eſt prima intellectus operatio (§. 53 *Log.*); *prima intellectus ſeu mentis operatio vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedit* (§. 392).

Quando dicimus, primam intellectus operationem non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur; vis hæc duplici modo conſiderari poteſt, vel quatenus eſt eſſentia animæ, vel quatenus eſt natura ejuſdem (§. 66. 67). Atque adeo vi propoſitionis præſentis per vim illam non modo intelligitur, quod iſtiuſmodi operatio intellectus conveniat animæ, verum etiam quod anima eandem edere valeat. Pendet ſcilicet hæc operatio tum quoad poſſibilitatem, tum quoad actum a vi iſta, neque actus aliam præterea requirit cauſam externam.

§. 394.

*An ideæ materiales notiones in cerebro exhibeant.*

*Notioni nihil reſpondet in corpore, quatenus in cerebro exiſtunt ideæ materiales rerum, ſuper quibus reflectendo formantur notiones.* Quatenus enim ideæ materiales in cerebro exiſtunt, eiſdem in anima ideæ ſenſuales (§. 113), & phantaſmata coexiſtunt (§. 206). Enimvero poſitis in anima ideis ſenſuali-

ſualibus ac phantaſmatis nondum ponuntur notiones, cum præterea requiratur reflexio (§. 268 *Pſychol. empir.*), quæ cum in ſucceſſiva directione attentionis ad alias aliaſque perceptiones partiales in totali contentas conſiſtat (§. 257 *Pſychol. empir.*), vi naturæ attentionis (§. 237 *Pſychol. empir.*), in actu apperceptionis fundatur (§. 235 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum actui apperceptionis in corpore nihil reſpondeat (§. 44 *Pſychol. rat.* & §. 23 *Pſychol. empir.*), nec ideo quicquam in corpore notioni reſpondet, quod perceptionibus, ſuper quibus reflectendo ea formatur, ideæ materiales in cerebro coexiſtant.

*Nihil* equidem in notionibus rerum continetur, quod non mechanice repræſentetur in ipſarum ideis materialibus, non tamen ideo notiones ipſæ mechanice repræſentantur. Neque enim ſufficit ideæ ineſſe, quæ notionem ingrediuntur; ſed præterea requiritur, ut actu mentis a ceteris ſeparentur & tanquam ſubjecto alicui ſola inexiſtentia ſpectentur; id *vero eſt*, quod mechanice repræſentari nequit, niſi ad ſymbolicas repræſentationes recurras, quemadmodum in propoſitione ſequente oſtenditur.

§. 395.

*Si tam ea, quæ pluribus communia ſunt, ſingula ſuis nominibus indigitentur, quam ſubjectum illorum nomine peculiari indigetur eorundemque inexiſtentia vocabulo aliquo ſignificetur; notio ſpeciei vel generis cujuſcunque in corpore per ideas materiales illorum vocabulorum repræſentatur.* Etenim ſi tam communium pluribus ſingula, quam horum communium ſubjectum eorundemque inexiſtentiam vocabulis exprimis; vocabulis hiſce ſingulis ſuæ reſpondent ideæ materiales in cerebro, quemadmodum ſenſuales in anima (§. 290). Quamobrem cum ſenſuales in anima adſint, ubi vocabulis iſtis ſingula iſta tanquam ſuis nominibus inſignis, quoniam anima eorum ſibi conſcia eſſe, adeoque ideas ipſorum appercipere nequit, niſi ipſæ præſentes ſint ideæ, ſeu animæ jam actu inexiſtant (§. 25 *Pſychol. empir.*); ubi vero ideæ ſenſuales animæ actu inſunt, in cerebro quoque iiſdem coexiſtant materiales (§. 113): per ideas haſce materiales vocabulorum, vel aliorum quorumcunque ſignorum, in cerebro repræſentantur ſingula, quæ ad notionem ſpeciei vel generis cujuſcunque conſtituendam requiruntur. Integra igitur notio ſpeciei vel generis cujuſcunque per has ipſas ideas materiales repræſentatur.

*Notio generis vel ſpeciei quomodo in corpore repræſentetur.*

Patet adeo, ſi prima mentis operatio in cognitione ſymbolica abſolvatur, qualis communiter a nobis fieri aſſolet, non modo propter facilitatem multo majorem, quam quæ in intuitiva locum habere poteſt, verum etiam quod notiones ſic fiant magis claræ atque diſtinctæ (§. 284 *Pſychol. empir.*), eam mechanice quoque in cerebro abſolvi, hoc eſt, nihil ineſſe notioni, qua quid in univerſali repræſentatur, quod non æque mechanice repræſentetur in corpore. Equidem cum in cognitione intuitiva directioni attentionis & conſervationi tam ejuſdem, quam idearum, ſuper quibus fit reflexio, locus ſit (§. 326 *Pſychol. empir.*), hiſque actibus animæ reſpondeant quoque motus in corpore, ſeu conatus ſaltem eoſdem producendi, quemadmodum in ſuperioribus pluribus propoſitionibus oſtendimus; notionis quoque formationi, hoc eſt, actibus mentis quædam in corpore reſpondent, ut corpus eo momento non prorſus ferietur, dum anima ſuper ſuis perceptionibus reflectit: non tamen ideo ipſa notio in cerebro mechanice repræſentatur, propterea quod non repræſentantur ſingula, quæ notionem ad eam conſtituendam ingrediuntur, quemadmodum fieri debet, ubi ipſa notio mechanice repræſentanda, & in cognitione ſymbolica actu fieri ex

propoſitione præſente patet. Sane ſi menti non ineſſet actus apperceptionis, cui nihil in corpore reſpondere poteſt; nec notio in cognitione intuitiva abſolvi poſſet, ſed ſemper ad ſymbolicam ex neceſſitate recurrendum eſſet, quemadmodum nunc militatis gratia contingit.

## §. 396.

*Abſtractorum in corpore mechanica repræſentatio.*

Quoniam notiones quantumlibet abſtractæ eodem prorſus modo ſymbolice exprimi poſſunt, quo infimæ, quæ ab ipſis individuis abſtrahuntur ad ſpecies infimas conſtituendas; ***notiones quantumlibet abſtractæ per vocabulorum ideas materiales, quibus ſingula communia horumque ſubjectum & inexiſtentia indigitatur, in cerebro mechanice repræſentantur.***

Genera quæcunque ſuperiora, quorum notiones maxime abſtractæ ſunt, nil continent, niſi quod in ideis individuorum contineatur, indeque abſtrahi poterat, modo duo vel plura individua huic inſtituto commoda ſua ſponte menti a ſenſu atque imaginatione objicerentur, antequam notiones minus abſtractæ formarentur, a quibus deinde aliæ porro abſtrahuntur (§. 327 *Pſychol. empir.*). Et ſane cum vocabula ſint ſigna noſtrarum perceptionum, aut eorum, quæ percipiuntur (§. 271 *Pſychol. empir.*); non intelliguntur niſi per ea, quæ in perceptionibus noſtris actu continentur, quantumlibet abſtracta fuerint, quæ denotant (§. 952 *Ontol.*).

## §. 397.

*Notiones rerũ immaterialium in corpore.*

Similiter cum per vocabula, tanquam ſigna artificialia (*not.* §. 958 *Ontol.*), adeoque vim ſignificandi ab arbitrio hominum habentia (§. 958 *Ontol.*), non minus ea, quæ notionem abſtractam rerum immaterialium, quam materialium ingrediuntur, atque ſubjectum illarum determinationum deſignari poſſint; ***notiones*** quoque ***rerum immaterialium, quantumlibet abſtractæ, per vocabulorum ideas materiales, quibus ſingula communia horumque ſubjectum & inexiſtentia indigitatur, in cerebro mechanice repræſentantur.***

Inter res immateriales percipimus animam noſtram, quæ ſibi conſcia eſt ſui ipſius. Et eatenus, quatenus ſibi conſcia eſt, ideas habemus, per quas vocabula res immateriales & iiſdem quæ conveniunt ſignificantia intelliguntur. Vi autem horum vocabulorum per ideas materiales in cerebro repræſentantur, quæ cum in ſenſus minime incurrunt, ideis materialibus deſtituuntur.

## §. 398.

*Cur in ſymbolica cognitione intellectus operatio prima confundatur cũ ſecunda.*

***In cognitione ſymbolica prima mentis operatio cum ſecunda confunditur.*** Etenim prima intellectus operatione ea, quæ rei cuidam inſunt, repræſentantur tanquam inter ſe & a re, cui inſunt, diverſa (§. 331 *Pſychol. empir.*), & ubi notiones univerſales formantur, tanquam pluribus communia (§. 283 *Pſychol. empir.*), conſequenter eidem in cognitione ſymbolica reſpondere nequit niſi recenſio vocabulorum, quibus tanquam nominibus ſuis inſigniuntur ea ſingula, quæ pluribus communia ſunt, & commune ſubjectum, cui eadem præciſis aliis inſunt (§. 328 *Pſychol. empir.*). Enimvero ſi hæc nomina tantummodo nude proferantur, non conſtat, utrum per ea plura entia a ſe invicem diſtincta, & quorum nullum ad alterum refertur, indigitare, an vero ſubjectum aliquod, cui nonniſi pluribus communia inſunt, & hæc ipſa communia, quæ eidem inſunt, ſignificare volueris. Neceſſe igitur eſt, ut per vocabula quoque exprimatur inexi-

Digitized by Google

inexiſtentia pluribus communium in uno quodam ſubjecto. Atat! ubi efferſ vocabula, quibus denotantur ſubjectum, ea, quæ eidem inſunt, & horum inexiſtentia ſeu nexus cum ſubjecto, ſeu ubi ea, quæ tanquam a re diverſa ſpectamus, porro tanquam eidem inexiſtentia, vel ad eam quocunque modo ſpectantia conſideramus, actum judicii affirmativi abſolvimus (§. 350.351 *Pſychol. empir.*), quem ſecundam eſſe intellectus operationem conſtat (§. 53 *Log.*). In cognitione adeo ſymbolica prima mentis operatio cum ſecunda confunditur.

Fit hoc neceſſitate, quemadmodum ex demonſtratione propoſitionis præſentis intelligitur: quod ut appareat, exemplo aliquo propoſitionem præſentem illuſtrare non inutile eſt. Ponamus tria in tabula delineata eſſe rectangula triangula, quæ uno obtutu comprehendere potes. Quodſi jam attentionem ſucceſſive dirigis in altitudines, baſes, hypothenuſas, angulum rectum, angulum obliquum ad baſin & alterum obliquum ad verticem, & horum tibi tanquam tribus iſtis figuris communium conſcius es; notionem triangulorum rectangulorum habes. Enimvero ſi jam ore profers vocabula ſequentia: *triangulum rectangulum, altitudo baſis, hypothenuſa, angulus rectus, obliquus angulus ad verticem, obliquus angulus ad baſin*; exinde nondum intelligitur, an vocabulum triangulum rectangulum deſignet aliquod ſubjectum in communi, cui, quæ per cetera vocabula indigitantur, inſunt. Quamobrem ubi ex verbis prolatis idem palam fieri debet, neceſſe eſt, ut ceterorum inexiſtentiam ſignifices dicendo v. gr. *Triangulum rectangulum eſt figura, cujus altitudo & baſis intercipiunt angulum rectum, hypothenuſa vero cum utraque efficit angulum obliquum ad verticem & ad baſin*; vocabulum enim *eſt* non modo indicat, triangulum hic ſpectari tanquam aliquod ſubjectum, ſed inexiſtentiam quoque ceterorum, quæ enuntiantur, indigitat, & vocabula *intercipiunt, efficit* cum aliis quibuſdam modum inexiſtentiæ diſtinctius indicant. Enimvero hoc pacto notio eodem modo effertur, quo judicium affirmativum enuntiatur. Atque ita prima mentis operatio cum ſecunda confunditur. Obiter moneo, notionem non confundendam eſſe cum definitione, quæ non niſi quædam ejus ſpecies eſt. Unde quæ de notione in genere demonſtrantur, ad definitiones quoque ſpectant.

## §. 399.

Quoniam definitione ſignificatur notio completa atque determinata termino cuidam (quo ſcilicet ſubjectum quoddam commune indigitatur) reſpondens (§. 152 *Log.*); *definitiones per modum judicii alicujus affirmativi ſymbolice efferuntur, ſeu formam enuntiationis habent & in numerum propoſitionum identicarum referuntur* (§. 214 *Log.*). *Cur definitiones habeant formam enuntiationis.*

E. gr. quando trianguli definitionem ita efferimus: *Triangulum eſt figura tribus lineis terminata*; definitio habet formam propoſitionis affirmativæ: imo quod ſic exprimitur, in ratiociniis, ſeu eorum expreſſione ſymbolica ſyllogiſmis, propoſitionis locum tuetur.

## §. 400.

***In cognitione ſymbolica notio formam tantummodo externam judicii refert, ab eodem tamen vi ſignificandi differt.*** Quod in cognitione ſymbolica notio habere debeat formam externam judicii jam conſtat (§. 398). Enimvero vocabulum, quo denotatur ſubjectum determinationum communium, in notione ſignificat ſubjectum cum ipſis hiſce determinationibus, quæ prædicati locum tueri videntur; aſt in judicio prædicatum non refertur ad determinationes, quæ ingrediuntur notionem ſubjecti (§. 40.41 *Log.*), ſed ſignificat vocabulum, quo denotatur ſubjectum, ſubjectum aliquod de- *Differentia intrinſeca notionis & judicii in cognitione ſymbolica.*



Digitized by Google

terminationum diverſarum ab iis, quæ ingrediuntur notionem prædicati (*§. cit.*). Vi adeo ſignificandi differt judicium a notione in ſymbolica cognitione, adeoque tantummodo formam judicii externam refert.

E. gr. Si dicas: Triangulum eſt figura tribus lineis terminata; vocabulum trianguli non ſignificat niſi figuram tribus lineis terminatam, ita ut ipſum cum pluribus eundem habeat ſignificatum. Enimvero ſi dixeris: Triangulum habet tres angulos; vocabulum triangulum ſignificat figuram tribus lineis terminatam, non vero ſimul ſignificat tres angulos, qui figuræ tribus lineis terminatæ tribuuntur, neque adeo hic cum pluribus eundem habet ſignificatum, quæ prædicatum cum copula exprimunt. Quodſi ſcrupuloſiore acumine diſcernere velis notionem ſymbolice expreſſam, quando definitionem, quando propoſitionem identicam referat, dici poterat, nomen commune in caſu priore non denotare niſi ſubjectum illarum determinationum, quæ per vocabula cetera indigitantur; at in poſteriore ſignificare vage ſubjectum quarundam determinationum neceſſariarum & huic deinde tribui determinationes iſtas determinate enuntiatas per modum prædicati. Erunt forſan nonnulli, quibus nimia videtur hæc ſcrupuloſitas, ſed nimium videri non debet diſcernendi acumen, ubi differentia rebus ipſis ineſt. Nec eſt, quod inutilem ſcrupuloſitatem dixeris. Plurimum enim facit ad acumen pſychologicum, quo in Moralibus feliciſſime uteris in non ſatis perviis, non indiſcreta relinqui, quæ diſcerni ullo modo poſſunt. Neque dubito quin hanc differentiam in oratione attenderemus; modo ſermonis uſus commode id ferret. Non alio ſane fine in definitionibus ſæpe abſtinemus a copula & ejus loco ponitur vocabulum *dicitur*, vel aliud æquipollens.

## §. 401.

*Cur per ſolam reflexionem & abſtractionem notiones non fiant completæ & determinatæ.*

*Per ſolam reflexionem & abſtractionem notiones univerſales completæ ac determinatæ non conſtituuntur.* Etenim cum reflexio ſucceſſiva directione attentionis in communia tota abſolvatur (*§. 257 Pſychol. empir.*), nec abſtractione quicquam obtineatur, niſi quod communia iſta tanquam a rebus perceptis, quibus inſunt, diverſa ſpectentur (§. 282 *Pſychol. empir.*), & nominum impoſitione quaſi actu ſeparentur (*§. 280. 284 Pſychol. empir.*); notiones univerſales, quæ per ſolam reflexionem & abſtractionem formantur, ingrediuntur, quæ pluribus communia cognoſcimus & cum aliis diverſis ſubjecto alicui inexiſtere poſſe agnoſcimus. Enimvero inde nondum conſtat, utrum communia iſta contineant, nec plura, nec pauciora, quam quæ ad res ejus generis, vel ſpeciei agnoſcendas & a rebus alterius generis vel ſpeciei diſtinguendas ſufficiunt, an vero quædam adſint, quæ abeſſe debebant, aut abſint, quæ adeſſe debebant. Ignoratur adeo, utrum completæ ac determinatæ ſint, nec ne (§. 92. 123 *Log.*). Per ſolam igitur reflexionem & abſtractionem notiones completæ ac determinatæ non conſtituuntur.

Notiones completæ ac determinatæ generum ac ſpecierum ſunt definitiones (§. 152 *Log.*). Enimvero niſi geneticæ ſint definitiones, quarum veritas per ſe manifeſta eſt, quod quæ aſſumuntur citra probationem aſſumi poſſint, abſque demonſtratione rariſſime conſtabit, quod ſint rite determinatæ. Et quamvis ſucceſſu temporis caſus diverſi obvii loquantur, notionem eſſe incompletam, & quædam, quæ deficiunt, inde ſuppleantur; medela tamen hæc vitium non tollit. Neque enim certus eſſe potes, tibi determinationes omnes rei exiſtentes eſſe perſpectas, quæ definitionem ejus ingredi debent. Sed ea ex doctrina logica de definitionibus & ontologica tam de ente in genere, quam univerſali in ſpecie dudum patent. Imo dudum evicimus (§. 55 *Log.*), notiones univerſales non poſſe formari abſque ſecunda & tertia mentis operatione.



Digitized by Google

§. 402.

*Judicia intuitiva non excedunt vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur.* Etenim judicii affirmativi actus in cognitione intuitiva abſolvitur, ſi ea, quæ tanquam a re diverſa ſpectamus, porro tanquam eidem inexiſtentia vel ad eam quocunque modo pertinentia conſideramus (§. 343 *Pſychol. empir.*). Prima mentis operatione ea, quæ rei inſunt, tanquam ab eadem diverſa nobis repræſentamus (§. 331 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum prima mentis operatio non excedat vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur (§. 393); vim iſtam minime excedit, quod quid rei inexiſtens anima ſpectet tanquam ab ea diverſum. Porro ſi ad id, quod rei ineſt, & ad rem ipſam, quam percipimus, ſimul attentionem noſtram dirigimus; nobis conſcii ſumus, id, quod tanquam a re diverſum nos modo ſpectaſſe meminimus, eidem inexiſtere vel alio quodam modo ad eandem referri. Enimvero cum quæ ad idearum ſenſualium atque phantaſmatum productionem, nec non memoriam ſpectant, vim repræſentativam animæ non excedant, quemadmodum per anteriora ſatis patet; ideo nec eandem excedit, quod quid tanquam rei perceptæ inexiſtens aut quocunque alio modo ad eandem referendum ſpectemus. Patet adeo ad actum judicii affirmativi in cognitione intuitiva nihil requiri, quod vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, excedat. Ipſe igitur actus judicandi eandem minime excedit.

*Judicia intuitiva non excedunt vim repræſentativam.*

Porro ſi prædicatum ſubjecto ſimpliciter repugnet, actus judicii negativi abſolvitur, ſi ſubjectum tibi repræſentes, cui idem repugnat, & ſubjectum aliud, cui idem ineſt, ac id quod alteri ineſt, conſideres tanquam ab eo diverſum, idemque referens ad prius conſideres tanquam eidem non inexiſtens (§. 345 *Pſychol. empir.*). Non alia igitur ad hunc judicii actum requiruntur, quam ut ſubjecta duo ſimul percipias & quid, quod uni inexiſtit, tanquam ab utroque diverſum, uni autem inexiſtens, alteri non inexiſtens conſideres. Enimvero nemo non novit, ſenſu ac imaginatione duo entia ſimul percipi poſſe, conſequenter hanc ſimultaneam perceptionem vim repræſentativam univerſi, qualis in anima eſt, non excedere. Enimvero per ea, quæ de judicio affirmativo oſtendimus, patet eadem nec ſuperiores eſſe actus ceteros, quibus quid uni inexiſtens ſpectatur tanquam diverſum ab utroque, aſt tanquam inexiſtens uni, non inexiſtens alteri. Nihil ergo ad actum judicii negativi in hoc caſu requiritur, quod vim repræſentativam univerſi, quæ in anima datur, excedat, adeoque nec integer judicii negativi actus in hoc caſu eandem excedit.

Quodſi prædicatum ſimpliciter ſubjecto non repugnet, actus judicii negativi abſolvitur, ſi ſubjectum, cui idem non ineſt, in oppoſitis caſibus tibi repræſentes, in quorum uno prædicatum eidem ineſt, in altero non ineſt, ac id, quod uni ineſt, conſideres tanquam diverſum ab eo, idem-

idemque referens ad prius conſideres tanquam eidem non inexiſtens (§. 346 *Pſychol. empir.*). Actus igitur judicandi in hoc caſu a præcedente non niſi in eo differt, quod duo ſubjecta, quæ ſimul repræſentantur, ſint ejuſdem ſpeciei, cum antea eſſent diverſæ: id quod quoad vim repræſentativam univerſi nullam inducit mutationem. Imo ſi prædicatum, quod de ſubjecto negatur, ſubjecto alterius ſpeciei quoque ineſſe poſſit; ſubjectum utrumque ejuſdem eſſe ſpeciei opus non eſt (§. 347 *Pſychol. empir.*), adeoque actus judicii negativi in caſu præſente prorſus coincidit cum præcedente. Abſque ulteriore itaque probatione patet, actum judicii quoque negativi vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedere.

Equidem datur adhuc aliquod judicii genus, quod ad intuitiva accedit & in demonſtrationibus uſui eſt ad ratiociniorum continuandorum cum anterioribus connexionem (§. 551 *Log.*); ſed de eo dicemus inferius, ubi de demonſtratione quædam annotanda venient.

§. 403.

*Judiciorum in cerebro repræſentatio.*

*Judicia per ideas materiales vocabulorum in cerebro repræſentari poſſunt.* Etenim in cognitione ſymbolica ſecunda mentis operatio, ſeu judicium (§. 53 *Log.*), abſolvitur recenſione vocabulorum, quibus ſubjectum & ceteræ ejuſdem determinationes accidentales, ſi quæ adſunt, prædicatum & nexus ejuſdem cum ſubjecto in affirmativis, repugnantia in negativis exprimuntur (§. 350 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum vocabulorum dentur ideæ materiales (§. 290); per has ipſas judicia in cerebro repræſentari poſſunt.

Nihil in his difficultatis eſt, præſertim cum jam ante oſtenderimus, materialem notionis in cerebro repræſentationem eodem modo fieri debere, quo judicia repræſentantur (§. 398. 396).

§. 404.

*Cur id ſemper fiat, ubi ſermonis uſu pollemus.*

Quoniam judicia, ſi vocabulis efferuntur, magis diſtincta ſunt, quam in cognitione intuitiva (§. 351 *Pſychol empir.*); *ſermoni adſueti non judicare ſolemus abſque vocabulis*, ſeu *judicia ſymbolice ſemper efferre ſolemus*. Quamobrem cum porro conſtet, judicia ſymbolice expreſſa ſeu verbis elata, hoc eſt, enuntiationes per ideas materiales vocabulorum in cerebro repræſentari poſſe (§. 403); *ſermonis uſu ubi pollemus, judicia quoque per materiales vocabulorum ideas in cerebro omnia repræſentari ſolent*.

§. 405.

*Ratiocinium num vi animæ ſuperius.*

*Ratiocinium vim repræſentativam univerſi non excedit*. Ratiocinium categoricum tribus conſtat propoſitionibus, quarum una eſt judicium intuitivum, ſeu ſumitur, quod ea jam mentem ſubeat, aut, ſi mavis, ejuſdem nobis conſcii ſimus; ſecunda nobis ob terminum cum prima communem in memoriam recurrit; tertia vero formatur combinando terminos ſeu notiones in duobus prioribus judiciis diverſas (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*). Jam non repugnat vi repræſentativæ univerſi, qualis in anima datur, judicium intuitivum (§. 402). Neque eidem repugnat, quod vi imagi-

imaginationis ob terminum communem in memoriam revocetur judicium aliquod præteritum (§. 224. 225. 280). Denique quod duorum iſtorum judiciorum nobis ſimul conſcii ſuper iis reflectimus & terminum communem ab iis ſeparemus, qui vero diverſi relinquuntur, eos inter ſe combinemus, per imaginationem etiam materialem fieri poteſt (§. 334 & ſeqq. §. 340 & ſeqq.), adeoque nec judicii tertii formatio vim repræſentativam univerſi excedit. Imo cum duo judicia terminum communem habentia, ſi ſimul percipiuntur, exhibent perceptionem rei præſentis, tertium exinde formatum judicio intuitivo æquipollet (§. 51 *Log.*). Atque adeo hoc etiam pacto facilius patet, judicii iſtius formationem non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur. Nihil adeo in omni ſyllogiſmo categorico occurrit, quod vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, ſit ſuperius. Quare ratiocinium categoricum vim repræſentativam univerſi minime excedit.

Similiter in ſyllogiſmo hypothetico & quidem in modo ponente vel quid eſſe agnoſcimus atque meminimus, ideo etiam aliud quid eſſe debere; hoc alterum quoque eſſe judicamus (§. 385 *Pſychol. empir.*), vel quid non eſſe agnoſcimus atque meminimus, ideo etiam aliud quid non eſſe debere; & hinc hoc alterum quoque non eſſe judicamus (§. 386 *Pſychol. empir.*). Syllogiſmus adeo hypotheticus denuo conſtat tribus propoſitionibus, quarum una aliquid eſſe vel non eſſe judicamus, quod intuitivum plerumque judicium eſt, aut ante cognitum in memoriam nobis revocatum; altera nobis in memoriam revocatur, quod eam alias cognoverimus, ſcilicet quod ſi hoc ſit, vel non ſit, etiam aliud eſſe vel non eſſe debeat; tertia denique ex anterioribus formatur, auferendo ex ſecunda primam, quæ ipſi ineſt, ut ſic tertia relinquatur, conſequenter per diviſionem idearum formatur. Eodem igitur, quo ante, modo patet ratiocinium hypotheticum in modo ponente vim repræſentativam univerſi non excedere. In modo tollente quid non eſſe agnoſcimus atque meminimus, idem eſſe poſito quod ſit aliud, & inde hoc non eſſe judicamus (§. 387 *Pſychol. empir.*). Denuo igitur ratiocinium tribus conſtat propoſitionibus. Prima eſt judicium intuitivum, quo judicamus hoc non eſſe; altera eſt judicium aliquod præteritum, quod beneficio præſentis in memoriam revocatur; tertia denique eſt judicium per diviſionem idearum formatum. Quoad præſens adeo inſtitutum modus tollens non differt a ponente, atque adeo denuo ut ante patet, ratiocinium modi tollentis vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedere.

Denique ſi ratiocinium fuerit disjunctivum, unum ex duobus vel pluribus exiſtere agnoſcimus, quorum uno exiſtente cetera non exiſtunt, ac inde cetera non exiſtere judicamus, vel cetera non eſſe agnoſcimus, & unum ideo eſſe judicamus (§. 389 *Pſychol. empir.*). Habemus igitur denuo tria judicia,

Digitized by Google

judicia, quorum uno unum exiſtere in modo ponente, unum vel plura non eſſe in modo tollente judicamus, quodque intuitivum eſt; alterum nobis in memoriam revocatur ope intuitivi, id ſcilicet, quo judicamus uno exiſtente cetera non exiſtere, vel ceteris non exiſtentibus, unum exiſtere; tertium vero formatur per diviſionem idearum, ſcilicet quod unum ſit, vel quod unum ceterorum ſit. Atque ita denuo patet, ratiocinia quoque disjunctiva non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, quemadmodum ante.

Oſtendimus itaque ratiociniorum, unde ceteræ reſultant, omnes ſpecies, nempe categorica, hypothetica & disjunctiva, vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedere. Atque adeo in genere pronuntiare licet, ratiocinia non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur.

Si a ſyllogiſmis crypticis & ratiociniis ex aliis reſultantibus diſceſſeris, non dari alias illorum ſpecies, quam categoricos, hypotheticos & disjunctivos ex Logica patet, ubi plures non occurrunt: ut vero evidentius pateat, idem mox evincemus. Enimvero ſyllogiſmi cryptici ad formam manifeſtam præcedentium ſemper reducuntur, neque adeo quicquam habent, quod in præſente negotio diverſitatem inducat. Abſonum adeo foret ea particulatim hic expendi, quæ de ipſis in Logica (§. 421 & ſeqq.) traduntur. Id evidentius apparet ex modo, quo in ſyllogiſmos crypticos incidimus. Accidit enim, ſi eidem notioni complexæ propoſitiones diverſæ reſpondere poſſunt, & ex iis in ratiocinando ea eligitur, quæ in formam ſyllogiſmi non quadrat (§. 401 *Pſychol. empir.*). Neque enim ideo quid vel in numero propoſitionum, vel in modo ad eaſdem perveniendi quicquam mutatur. Et quamvis quædam adhuc crypſes dentur, quæ ſub hac regula non comprehenduntur, veluti enthymemata (§. 423 *Log.*), & ſi in prima figura terminus medius fuerit negativus (§. 436 *Log.*); nihil tamen difficultatis ea faceſſunt. Ratiocinatio polyſyllogiſtica & aliæ quædam argumentationes pluribus ratiociniis conſtant, quorum cum ſingula vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedant, nec omnia ſimul eandem excedunt. Concatenationem vero eorundem quod attinet, de ea mox dicemus ſigillatim.

## §. 406.

*Ratiociniorum primitivorum & derivativorum differentia.*

*Ratiocinia primitiva* appello, quæ ex aliis ſe prioribus ortum minime ducunt, ſeu quæ in alia ſimpliciora reſolvi non poſſunt. *Derivativa* vero, quæ ab aliis ſe prioribus ortum trahunt, ſeu in alia ſimpliciora reſolvi poſſunt.

Ita ſyllogiſmi categorici ſunt primitivi: neque enim dantur ſyllogiſmi alii ipſis priores, unde ortum ſuum trahunt, ſeu in quos tanquam ſe ſimpliciores reſolvi poſſint, cum ex eſſentia atque natura hominis veluti ſponte ſua fluant (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*). Similiter ſyllogiſmi hypothetici ſunt primitivi ex ratione eadem (§. 385 & ſeqq. *Pſychol. empir.*). Neque obſtat hypotheticos ad formam categoricorum reduci poſſe (§. 413. 415 *Log.*): etenim quæſtio jam non eſt de eo, an ſyllogiſmus aliquis ad aliam formam reduci poſſit, ſed num ex alio tanquam ſe priori derivetur. Enimvero Sorites ſive categoricus, ſive hypotheticus ſyllogiſmus derivativus eſt, cum ex pluribus ſyllogiſmis, vel categoricis, vel hypotheticis in unum contractis oriatur (§. 468. 472 *Log.*).

## §. 407.

*Quotnam ſyllogiſmi primitivi dentur.*

*Syllogiſmi primitivi non dantur niſi categorici, hypothetici & disjunctivi.* Propoſitiones ſunt vel categoricæ, vel hypotheticæ (§. 216. 218 *Log.*). Ex categoricis componuntur ſyllogiſmi categorici (§. 361 *Log.*), ex hypotheticis & categoricis hypothetici (§. 404 *Log.*). Inter propoſitiones compo-

compoſitas præter hypotheticam locum habent copulativæ (§. 315 *Log.*), & disjunctivæ (§. 316 *Log.*). Jam cum in propoſitione copulativa ſubjecto eidem tribui poſſint ſigillatim ſingula prædicata, aut ab eodem removeri, ubi negativa fuerint, vel utrique ſubjecto ſigillatim poſſit tribui idem prædicatum (§. 315 *Log.*); ubi propoſitiones copulativæ, quæ formam categoricarum non mutant, ingrediuntur ſyllogiſmum, is formam ſyllogiſmi categorici non mutat, etſi pro multitudine ſubjecti vel prædicati in plures ſyllogiſmos categoricos reſolvi poſſit, adeoque inde ſyllogiſmus primitivus peculiaris formæ non oritur (§. 406). Si propoſitio disjunctiva ingreditur ſyllogiſmum, ſyllogiſmus disjunctivus oritur (§. 416 *Log.*). Patet adeo præter ſyllogiſmos categoricos non eſſe alios primitivos, quam hypotheticos & disjunctivos.

*Logici* ſcholaſtici propoſitiones modales a ceteris diſtinguunt pro diverſitate modi prædicandi, prout nempe prædicatum vel neceſſario, vel contingenter convenit ſuo ſubjecto: unde quoque ſyllogiſmos modales tanquam peculiarem ſyllogiſmorum ſpeciem conſiderant, quæ tamen a categoricis nonniſi forma propoſitionum diſſidet. Enimvero cum nos propoſitiones contingenter veras ad determinatas reduci juſſerimus, cum alias reſpuat ſcientia, ſicque eædem hypotheticam conſequantur neceſſitatem; ſpinas Scholaſticorum de propoſitionibus & ſyllogiſmis modalibus non attigimus. Si quis vero formam propoſitionis modalis ſervare voluerit, veluti *neceſſe eſt hominem mori*, pro *homo neceſſario moritur*; non tamen hæc forma obſtabit, quo minus ſyllogiſmum, quem ingreditur, vel pro categorico, vel pro hypothetico habeamus.

## §. 408.

*Conſequentiæ immediatæ nõ vim repræſentativam univerſi excedãt.*

***Argumentatio per conſequentias immediatas non excedit vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur.*** Quodſi enim perpendas, quæ de ratione hujus argumentationis dicta ſunt alibi (§. 411 & ſeqq. *Pſychol. empir.*); non videbis niſi talia aſſumi, quorum rationem in anterioribus ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima eſt, dedimus: id quod particulatim eundo per omnes caſus oſtendere nimis prolixum foret. Quamobrem ſatis hinc patet, nec argumentationem per conſequentias immediatas vim illam repræſentativam univerſi, quæ animæ ineſt, excedere.

Dare lubet exemplum aliquod, ut appareat, quomodo quis eundo per ſingulos caſus perſpicere poſſit, ad conſequentias immediatas a ratiocinante proferendas non requiri niſi iſtiuſmodi actus, qui ſinguli a vi repræſentativa univerſi, quæ animæ ineſt, proficiſci poſſunt.

## §. 409.

*Idem ſpecialius oſtẽditur.*

***Ratio, cur per conſequentiam immediatam ratiocinens, deſumta eſt ab iſtiuſmodi actibus, qui a vi repræſentativa univerſi animæ inexiſtente proficiſcuntur.*** Ratio enim, cur per conſequentiam immediatam ratiocinamur, continetur hoc theoremate: ſi de propoſitione data judicia logica formes & perſpecta fuerint theoremata de propoſitionibus ſe mutuo ponentibus; ex propoſitione data tanquam præmiſſa inferes concluſionem (§. 411 *Pſychol. empir.*). Propoſitio data, quatenus ejus tibi conſcius es, hic ſeſe habet per modum rei ſenſu perceptæ, adeoque ſi judicium logicum de eadem formas, veluti de propoſitione: *omnis homo eſt mortalis*, eam eſſe univer-



Digitized by Google

ſaliter affirmantem, ſeu hic quid affirmari de omni (ſcilicet individuo ad aliquam ſpeciem pertinente), perinde eſt ac ſi judicium ſuper re percepta reflectendo formares. Quodſi jam perſpecta fuerint theoremata de propoſitionibus ſe mutuo ponentibus, veluti in caſu præſente, quod poſita univerſali ponenda etiam ſit quævis ſubalternans (§. 451 *Log.*), ſcilicet quoſdam homines eſſe mortales; beneficio termini communis, qui eſt propoſitio univerſalis, idem tibi in memoriam revocas (§. 117 *Pſychol. empir.*). Atque hinc infers: etiam in hoc caſu ponendam eſſe ſubalternantem, ſcilicet quoſdam homines eſſe mortales. Nihil igitur hic occurrit, quod non locum habeat in ſyllogiſmo categorico (§. 394 & ſeqq. *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum ratiocinium categoricum, quod in primitivorum numero eſt (§. 407), non excedat vim repræſentativam univerſi (§. 405); nec actus iſti, quibus continetur ratio argumentationis per conſequentiam immediatam, eam excedunt, adeoque ab eadem proficiſcuntur.

Quodſi ſupponas te ſæpius argumentatum ex propoſitione univerſali inferendo ſubalternantem, veluti: *Omnes homines ſunt mortales. Ergo quidam homines ſunt mortales*, & attentionem dirigens in univerſalitatem alicujus propoſitionis, veluti *omnis ſapiens eligit media fini convenientia*, & modi inferendi, quo alias uſus, recordatus (§. 225) denuo infers: *Ergo quidam ſapientes eligunt media fini convenientia*; nec hic occurrit niſi quod vi memoriæ ac imaginationis, conſequenter & vi repræſentativæ univerſi, qualis in anima datur, conveniens eſt, cum in ſuperioribus illius ex hac rationem reddiderimus. Conſtat adeo etiam in hoc caſu ratio argumentationis per conſequentiam immediatam iſtiuſmodi actibus, qui a vi repræſentativa univerſi animæ inexiſtente proficiſcuntur.

Studio elegimus theorema generale, cum, quæ de eodem evincuntur, valeant de ſingulis ſpecialibus, atque quæ hic dicuntur tantummodo nude ad cetera ſpecialia applicari debeant, ubi perſpicere volueris, quod nec in iis ſupponantur actus alii, quam qui a vi repræſentativa univerſi proficiſci poſſunt.

## §. 410.

*Judicia diſcurſiva num vim repræſentativam excedāt.*

*Judicia diſcurſiva non excedunt vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur.* Judicia enim diſcurſiva per ratiocinium eliciuntur (§. 51 *Log.*), adeoque concluſiones ſyllogiſmorum ſunt (§. 335 *Log.*). Enimvero ratiocinia vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedunt (§. 405). Ergo nec judicia diſcurſiva eandem excedunt.

Porro judicia diſcurſiva quoque ſunt, quæ per conſequentiam immediatam inferuntur, cum conſequentiæ immediatæ numero ratiociniorum accenſeantur (§. 459 *Log.*). Conſtat vero nec conſequentias immediatas excedere vim repræſentativam univerſi, quæ in anima datur (§. 408). Quamobrem nec judicia diſcurſiva, quæ per conſequentias immediatas inferuntur, vim repræſentativam univerſi in anima excedunt.

Non opus eſt ut idem ſigillatim oſtendatur de iis, quæ ſunt concluſiones ratiociniorum derivativorum, cum id per ſe ſatis pateat vi definitionis iſtorum ratiociniorum (§. 406).

§. 411.

Digitized by Google

§. 411.

*Judicia, quæ per modum intuitivorum formantur in continuatione ratiociniorum, vim repræſentativam univerſi non excedunt.* Etenim ratiocinia continuaturi pro iis concatenandis plurium ſyllogiſmorum concluſiones conſiderantur inſtar notionis complexæ, ac inde formatur judicium eodem modo, quo per reflexionem de re percepta formatur (§. 492 *Log.*). Cum concluſiones iſtæ ſint judicia diſcurſiva, quæ vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedunt (§. 410), ad formandum vero inde judicium non alii requirantur actus, quam qui ad formandum judicium aliud intuitivum requiruntur per modo dicta, hique ipſi actus a vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, proficiſci poſſint (§. 402); nec judicia iſta, quæ in continuatione ratiociniorum per modum judiciorum intuitivorum formantur, vim repræſentativam univerſi in anima excedunt. *Num eā excedant judicia ad concatenationem neceſſaria.*

Quoniam in ſyllogiſmorum concatenatione nihil occurrit, quod difficultatem movere poterat præter hæc judicia (§. 492 *Log.*); abunde jam patet in omni demonſtratione ac probatione concatenationem ſyllogiſmorum vim animæ minime excedere, quam tanquam eſſentiam ac naturam ipſi vindicavimus (§. 66. 67).

§. 412.

Quoniam judicia omnia vel intuitiva ſunt, vel diſcurſiva (§. 51 *Log.*), vel per modum intuitivorum in concatenatione ratiociniorum formata (§. 492 *Log.*), conſtat vero judicia intuitiva (§. 402), diſcurſiva (§. 410) & per modum intuitivorum in concatenatione ſyllogiſmorum formata vim repræſentativam univerſi non excedere, qualis in anima datur (§. 411); ideo jam patet, *nullum omnino dari judicium, quod vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, excedat, vel ab ea proficiſci nequeat.* *Nullum judicium eandem excedere.*

§. 413.

Et quia judicium ſecunda, ratiocinium tertia mentis operatio eſt (§. 53 *Log.*), nullum vero judicium (§. 412), nullum etiam ratiocinium vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, excedit (§. 405. 408); *ſecunda & tertia intellectus operatio vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedit.* Imo cum nec prima eadem ſuperior ſit (§. 393), neque plures hiſce tribus dentur mentis ſeu intellectus operationes (§. 52 *Log.*); ideo jam liquet, *nullam dari mentis ſeu intellectus operationem, quæ vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, excedat*, ſeu, quod perinde eſt, *non aliam in anima vim ſupponendam eſſe, quam qualis eſt repræſentativa univerſi, ut omnibus operationibus intellectus ſufficiat.* *Nullam quoque operationem mentis eadē ſuperiorem eſſe.*

§. 414.

*Ratiocinia in cerebro per ideas materiales vocabulorum, quibus efferuntur judicia illorum compoſitionem ingredientia, repræſentantur.* In cognitione enim ſymbolica ratiocinia exprimuntur propoſitionibus determinatis, quibus efferuntur judicia, ex quibus conſtant (§. 368 *Pſychol. empir.*). Quoniam *Ratiociniorum in corpore repræſētatio mechanica.*



Digitized by Google

niam itaque propoſitiones ſingulæ ex vocabulis componuntur (§. 320 *Log.*), & ſingulis vocabulis reſpondent ideæ materiales (§. 290), quæ ideis vocabulorum in anima ſive ſenſu (§. 113), ſive imaginatione productis coexiſtunt (§. 206); ſingulæ iſtæ propoſitiones per has ideas materiales, adeoque & ratiocinia ex iiſdem conſtantia in cerebro repræſentantur.

Idem etiam ſic oſtenditur. Ratiocinia in univerſum omnia ex judiciis componuntur, quemadmodum eundo per omnes ſpecies in Logica prolixe deſcriptas & per ipſam definitionem ratiocinii intelligitur (§. 50 *Log.*). Enimvero judicia ſingula, qualiacunque fuerint, per ideas materiales vocabulorum in cerebro repræſentantur (§. 403). Ergo & per eaſdem in eodem repræſentantur ratiocinia in univerſum omnia.

Neminem fore arbitror, qui nobis objiciat, evinci tantummodo poſſibilitatem, non vero actualitatem repræſentationis mechanicæ ratiociniorum, propterea quod non oſtendatur, eodem tempore, quo ideæ vocabulorum animæ inſunt, eorum quoque ideas materiales vi corporis produci ſeu ſaltem in eodem oriri. Etſi enim haud difficile fuiſſet, ſpecialius oſtendere, quomodo in corpore ex aliis motibus præexiſtentibus oriantur ideæ vocabulorum materiales, quando eorundem ideæ in anima exiſtunt, non tamen opus eſſe exiſtimamus in has ambages ut deſcendamus. Etenim ideæ in anima debentur vel ſenſui, vel imaginationi, quemadmodum ex modo, quo ratiocinia in anima oriuntur, abunde intelligitur. In genere autem evicimus, non minus phantaſmatis (§. 206), quam ideis ſenſualibus ſingulis ſingulas in cerebro coexiſtere ideas materiales (§. 113). Sufficit itaque ad iſta principia provocari.

### §. 415.

*Eandem ſemper fieri, quoties ratiocinamur.*

Quoniam ratiocinia in cognitione ſymbolica ſunt magis diſtincta, quam in intuitiva (§. 369 *Pſychol. empir.*), imo ratiociniorum in cognitione intuitiva ea eſt difficultas, ut eadem pro lubitu elicere niſi plurimum exercitatus non valeat, quemadmodum perpendentibus, quæ de hiſce ratiociniis (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*), & de judiciis in cognitione intuitiva abſolvendis diximus (§. 343 *Pſychol. empir.*), abunde conſtabit; in ratiocinando cognitionem ſymbolicam intuitivæ præferre ſolemus, adeoque *omnia noſtra ratiocinia per ideas materiales vocabulorum in cerebro repræſentari ſolent* (§. 414), *ſeu nunquam ratiocinamur, quin ratiocinii quoque in cerebro mechanica fiat repræſentatio.*

Quilibet in ſeipſo experietur, ſeſe non ratiocinari, niſi verbis efferendo judicia, quæ ad ratiocinium requiruntur, modo diſtincte ratiocinetur. Atque ita a poſteriori confirmatur, quod ad evincendam propoſitionis præſentis veritatem aſſumſimus.

### §. 416.

*Mechanica operationum mentis in cerebro repræſẽtatio.*

*Omnes operationes mentis ſeu intellectus per ideas vocabulorum materiales in cerebro repræſentantur.* Repræſentantur enim in cerebro per vocabulorum ideas materiales notiones generum ac ſpecierum (§. 395), quantumlibet abſtractæ (§. 396), imo ipſarum rerum immaterialium (§. 397), judicia omnia (§. 404) atque ratiocinia (§. 415). Enimvero præter notionem, judicium atque ratiocinium nulla datur mentis ſeu intellectus operatio (§. 53 *Log.*). Ergo omnes operationes intellectus per ideas vocabulorum materiales in cerebro repræſentantur.

Atque ita patet nullam fieri in anima operationem intellectus, quam cerebrum non ſuo modo itidem exequatur: id quod hic probe notaſſe proderit in ſequentibus.

§. 417.

*Signorũ ideæ materiales.*

*Signa qualiacunque, quibus ad res denotandas loco vocabulorum utimur, perinde ac hæc, ſuas habent ideas materiales.* Qualiacunque enim excogitentur ſigna, talia eſſe debent, quæ ſenſu percipi poſſunt: quod tanquam concedendum ab omnibus ſumimus. Imo ſi ſigna hactenus inventa, quibus diverſo fine nos uti alibi (§. 290 & ſeqq. *Pſychol. empir.*) jam oſtendimus, percurramus; ea pleraque viſu, nonnulla auditu percipi patet: non tamen prorſus repugnat, ut ſignorum loco quoque ſint, quæ ſenſu alio percipiuntur. Quamobrem eodem prorſus modo demonſtratur, iiſdem competere ideas materiales, quo ſupra evicimus dari ideas materiales vocabulorum, tum quatenus viſu, tum quatenus auditu percipiuntur (§. 290).

Signa ſemper deſumuntur e numero ſenſibilium, adeoque perinde ac ſenſibilia alia ſuas habere debent ideas ſenſuales & materiales. Vis ſignificandi ex impoſitione arbitraria eſt, quæ patet ex iis, quæ de vocabulis evicimus (§. 273. 274 *Pſychol. empir.*), quomodo vim ſignificandi acquirere valeant. Nihil igitur in eo mutat, quod ſunt. E. gr. Signum + in Matheſi denotat additionem. Scriptum viſu percipitur, adeoque in numerum viſibilium referri debet. Quatenus viſibile eſt, radiis luminis in oculum reflexis delineatur in fundo oculi ejuſdem imago, & a lumine impreſſus motus quidam, qualis nonniſi ab iſtiuſmodi figura fibrillis nerveis retinæ imprimi poteſt, ad cerebrum uſque propagatur (§. 111). Ita producitur ejus in cerebro idea materialis (§. 112), ſive quis noverit figuram hanc eſſe ſignum additionis, ſive ignoret. Quodſi Mathematicus idem intuens recordetur, figura hac indigitari additionem; nihil propterea in idea ejus ſenſuali, vel materiali mutatur. Etenim idea utraque præexiſtit, & poſtea demum id, quod ſignificatur, inde colligitur (§. 952 *Ontol.*). Obiter monemus in cognitione ſymbolica ſubinde quædam ob vocabula ad relationes rerum ſignificandas adhibita, obſcura fieri, quæ in intuitiva nihil habent difficultatis. Dic enim + viſibile nihil difficultatis erit, ſi eodem viſibilium jure cenſeatur eidemque ſua tribuatur idea materialis, qualem omni viſibili neceſſario convenire conſtat. Dic vero ſignum additionis: quæſtio jam videbitur obſcurior, utrum ſignum additionis habeat ideam materialem, nec ne, & ut abſit obſcuritas, oſtendendum eſt idem eſſe viſibile quoddam, nec per vim ſignificandi quicquam in eo, qua viſibili, mutari.

§. 418.

*Mechanica in cerebro per ideas ſignorum materiales rerum repræſentatio.*

*Si ad res denotandas vocabulorum loco utamur ſignis aliis; illarum ideæ per ſignorum ideas materiales repræſentantur.* Qualiacunque enim fuerint ſigna iſta, perinde ac vocabula ſuas habent ideas materiales (§. 417). Quamobrem cum per vocabulorum ideas materiales rerum iiſdem denotatarum ideæ in cerebro repræſententur (§. 395 & ſeqq), & ſigna alia in locum vocabulorum, quæ artificialia ſigna ſunt (§. 272 *Pſychol. empir.*), ſurrogari poſſint (§. 958 *Ontol.*); ubi alia adhibentur, per eorundem quoque ideas materiales in cerebro repræſentari debent res iiſdem denotatæ, vel earundem ideæ, quæ animæ inſunt.

Ponamus in Matheſi ſcribi $a + b = c$, & literis *a*, *b*, *c* denotari lineas, quemadmodum + ſignum additionis, = ſignum æqualitatis eſſe conſtat. Quodſi verbis efferas, quæ ſignis ſcriptis indigitas; dicendum eſt, duas lineas ſimul ſumtas vel in unum additas eſſe lineæ tertiæ æquales. In caſu priori in cerebro producuntur ideæ materiales literarum *a*, *b*, *c* & ſignorum + atque =; in poſteriori, ſi verba pronuntiantur, ideæ ſonorum articulatorum, quibus vocabula iſta conſtant, ſeu quos auditu percipimus, dum quis clara voce:

duæ

duæ lineæ, inquit, ſimul ſumtæ ſunt æquales tertiæ. In exemplis veritas propoſitionis adeo evidens eſt, ut probatio ſuperflua videatur, niſi quis perpendat evidentium quoque reddi rationem in philoſophia, non ut conſtet, quod ſint vera, ſed ut intelligatur, cur ſint vera.

§. 419.

*An intellectus in ſomnio operari poſſit.*

*Anima etiam in ſomnio operationes intellectus edere poteſt, veluti judicare & ratiocinari.* Dum enim ſomniamus, res quas percipimus, imaginamur (§. 122 *Pſychol. empir.*), cumque tum temporis nullæ nobis ſint ideæ ſenſuales (§. 121 *Pſychol. empir.*), niſi quando forte phantaſmatum ſeries ſenſatione quadam interrumpitur (§. 124 *Pſychol. empir.*); phantaſmata clariora ſunt, quam ubi ſenſationibus coexiſtunt (§. 101 *Pſychol. empir.*), ut res abſentes nobis videantur præſentes (§. 127 *Pſychol. empir.*). Quæ igitur ratio eſt, dum vigilamus, reſque præſentes ſenſu percipimus, ut in ea, quæ percipimus, attentionem noſtram dirigamus atque ſuper iis reflectamus; eadem quoque ad hos actus adeſſe debet in ſomnio, conſequenter in ſomnio quoque attentionem in ea, quæ percipimus, dirigimus & ſuper iis reflectimus (§. 118 *Ontol.*). Quamobrem cum attentio & reflexio ad formandas notiones ſufficiat in cognitione intuitiva (§. 326 *Pſychol. empir.*); in ſomnio quoque prima mentis operatio quoad cognitionem intuitivam ſeſe exerere poteſt. Et quoniam in cognitione ſymbolica ea tantummodo vocabulis tanquam nominibus ſuis indigitantur, quæ reflectendo in ideis rerum diſtinguimus (§. 328 *Pſychol. empir.*), vocabula vero nota in memoriam revocantur lege imaginationis (§. 273 *Pſychol. empir.*), quæ in ſomnio tota occupata eſt (§. 123 *Pſychol. empir.*); ideo nihil obſtat, quo minus prima mentis operatio in ſomnio etiam in cognitione ſymbolica abſolvatur. Et eodem modo patet, quod in ſomnio vocabulorum uſui locus ſit, quotieſcunque eodem opus habemus.

Eadem porro attentio & reflexio ſufficit, ut de iis, quæ percipimus, judicemus (§. 343 & ſeqq.). Quare cum attentioni & reflexioni in ſomnio locus ſit *per demonſtrata*; quin in ſomnio judicare, cumque nec ſermonis uſus nobis in eodem denegetur *per demonſtrata*, judicia quoque vocabulis exprimere valeamus, dubitari nequit. Secunda igitur mentis operatio in ſomnio locum habet (§. 53 *Log.*).

Denique ad ratiocinandum requiritur, ut de re percepta judicemus, & beneficio hujus judicii aliud nobis in memoriam revocemus, indeque idearum compoſitione ac diviſione judicium quoddam formetur (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*). Judicia de rebus perceptis formari poſſunt, quemadmodum modo evicimus. Imo vidimus locum quoque eſſe iis, quæ debentur imaginationi atque memoriæ. Unde dubitari nequit, quin etiam in ſomnio nobis in memoriam revocare poſſimus propoſitionem ope præſentis. Et quia ad formandum judicium per idearum diviſionem ac compoſitionem ſufficit attentio atque reflexio, quemadmodum ex ipſis terminis

Digitized by Google

minis intelligitur (§. 139. 142. 257 *Pſychol. empir.*), utrique autem in ſomnio locus ſit *per demonſtrata*; in ſomnio quoque ex præmiſſis concluſio inferri poteſt. Anima igitur in ſomnio ſingula agere valet, quæ ad ratiocinandum requiruntur, conſequenter nil impedit, quo minus in ſomnio ratiocinetur, conſequenter tertiam quoque mentis operationem edere poteſt (§. 53 *Log.*).

Idem probatur a poſteriori. Etenim ſingulas operationes mentis in nobis experimur, quando ſomniamus. Quod ad res per ſomnium perceptas attentionem afferamus, imo ſuper iiſdem reflectamus, non uno modo patet. Quæ per ſomnium nobis viſa, vel audita fuere, aliis narrare, imo qualia fuerint deſcribere valemus. Neceſſe igitur eſt ut, cum eorum meminerimus (§. 226 *Pſychol. empir.*), ea diu perceperimus (§. 181 *Pſychol. empir.*), quatenus ſcilicet per aliquod temporis ſpatium phantaſma continua reproductione conſervatum (§. 242). Dum igitur hoc ipſo eorundem magis nobis conſcii fuimus, quam alias futurum erat; perceptiones iſtas nobis effecimus clariores (§. 31 *Pſychol. empir.*), adeoque attentionem noſtram ad eaſdem direximus (§. 237 *Pſychol. empir.*). Et quoniam ea, quæ rebus per ſomnium nobis occurrentibus inerant, enarrare valemus; patet ex modo dictis, nos attentionem noſtram direxiſſe ſucceſſive ad ea, quæ rebus perceptis inerant, conſequenter ſuper eadem reflexiſſe. Attentione & reflexione utimur, dum prima mentis operatione defungimur, eo quidem, quem dixi, modo (§. 331 *Pſychol. empir.*). In ſomnio itaque prima mentis operatione nos defungi neceſſe eſt. Conſtat præterea nos ſæpius conſpectu eorum, quæ per ſomnium nobis apparent, affectibus obnoxios fieri, veluti gaudio efferri, metu concuti, triſtitia corripi, vel quaſi attonitos in admirationem rapi. Enimvero cum affectus ex confuſa boni & mali perceptione oriantur (§. 605 *Pſychol. empir.*), conſequenter perfectionis cujuſdam aut imperfectionis ſive veræ, ſive apparentis apperceptionem præſupponant (§. 511. 518 *Pſychol. empir.*); neceſſe omnino eſt, ut quædam, quæ rei inſunt, tanquam ab ea, cui inſunt, diverſa nobis repræſentemus. Prima igitur intellectus operatio ſeſe exerit (§. 331 *Pſychol. empir.*). Non addimus alia, unde idem colligi poterat.

Nos de rebus per ſomnium perceptis in ipſo ſomnio judicare, nemo ignorat. Narramus enim alteri noſtra in ſomnio facta judicia. Conſtat etiam nos in ſomniis colloqui cum aliis. Ecquis vero eſt qui neſciat, nullum eſſe ſine judiciis colloquium? Patet igitur etiam a poſteriori ſecundæ mentis operationi eſſe locum in ſomnio (§. 53 *Log.*). Et quia ſecunda mentis operatio primam ſupponit (§. 40 *Log.*), niſi judicia ſymbolice expreſſa ſeu propoſitiones tantummodo in memoriam nobis revocantur; ideo ex judiciis quoque de rebus, per ſomnium perceptis, latis denuo colligitur, notioni quoque in eodem eſſe locum.

Quod

Quod denique in ſomnio quoque ratiocinemur, adeoque tertiæ quoque mentis operationi ſit locus (§. 53 *Log.*); memorabilia exempla mihi ſuggerit experientia domeſtica. Etenim plus ſimplici vice in ſomniis me docuiſſe philoſophiæ quædam ſubtiliora capita atque conſueto ex notionibus diſtinctis ratiocinandi more fuiſſe uſum, probe memini. Sane pauci admodum elapſi ſunt dies, ex quo per ſomnium auditorium meum ingredi mihi in cathedra conſtituto viſus eſt adverſarius quidam faſtu turgidus, pietatis pompoſæ affectator, hypocrita imprudentia infelix: quo conſpecto cum judicarem, eum inſidioſas porrigere aures, per digreſſionem de conſenſu actionis externæ cum interna diſſerere cœpi & continuo orationis flumine diſcurſum continuavi ultra dimidium horæ, quantum judico, quadrantem, donec fervor animi, quo abripiebar intrinſecam hypocriſeos turpitudinem delineaturus, cum ſomno ſomnio finem imponeret. Expergefactus eorum probe memineram, quæ a me dicta fuerunt, & multa ratiocinia legitimo modo inter ſe contexta diſcurſui ineſſe deprehendi, nihil in toto diſcurſu obſervans, quod non vigilans probarem.

Poſtulat ipſa res, ut occurram objectioni, quam quis movere poterat. Defendimus (§. 123 *Pſychol. empir.*), omne ſomnium a ſenſatione initium capere & per phantaſmatum ſucceſſionem, adeoque ſecundum legem imaginationis continuari (§. 93 *Pſychol. empir.*). Hic vero oſtendimus, in ſomniis quoque ratiociniis eſſe locum & eorum beneficio diſcurſum longum in ſomniis continuari. Somnia igitur quoque per leges ratiocinandi continuari videntur, nequaquam per ſolam imaginationis legem. Etſi ad ſpeciem primo intuitu videatur compoſita objectio, ſpeciei tamen fallaciam haud difficulter detegere licet. Quando enim continuationi ſomnii locus eſt, de objectis nobis ſermo eſt, quæ tanquam præſentia ſpectamus; non autem de noſtris cogitationibus, quæ occaſione illorum objectorum oriuntur. Sane in exemplo, quod commemoravi, vi imaginationis continuo reproducebatur idea auditorii atque auditorum ac hoſpitis illius inſidiatoris, quem quomodo huc advolaſſet ignorabam. Nihil adeo in præſente propoſitione continetur, quod theoriæ de ſomniis adverſetur.

§. 420.

*Cur memoria læſa ratiocinatio lædatur.*

*Si memoria læditur, anima ad ratiocinandum inepta redditur.* Quoniam enim memoriæ ſenſitivæ in corpore non reſpondet niſi facilitas reproducendi ideas materiales, quam cerebrum contrahit (§. 294); ſi memoria læditur, facilitas iſta in actuali quadam cerebri mutatione conſiſtens vel prorſus tollitur, vel admodum imminui debet. Præterea cum memoriæ vi ideas reproductas recognoſcamus (§. 175 *Pſychol. empir.*), adeoque nobis conſcii ſimus, nos eas jam antea habuiſſe (§. 173 *Pſychol. empir.*); ſi memoria læditur aut ideas reproductas prorſus non, aut ægre nec niſi hæſitanter recognoſcimus, aut prorſus non conſcii nobis exiſtentes, quod ideam reproductam jam antea habuerimus, aut ancipites hærentes, utrum eam jam habuerimus, nec ne. Quamobrem judiciorum præteritorum aut prorſus non meminimus, aut, ſicubi nobis ſuccurrunt, dubitamus, utrum eadem antea jam didicerimus, nec ne, vel etiam num talia fuerint, cum ea nobis familiaria reddere ſtuderemus. Quoniam itaque in ratiociniis dato judicio uno memoria nobis ſuppeditare debet judicium quoddam præteritum,

Digitized by Google

teritum, quod ita ſeſe habere, prout ſeſe nobis offert, probe nobis conſcii ſumus, aut eſſe ſaltem videmur (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*); ſi memoria læditur, de rebus obviis aut prorſus non ratiocinari poſſumus, aut hæſitanter ratiocinamur, conſequenter anima ad ratiocinandum inepta redditur.

Cum propoſitione præſente confundenda non eſt alia, qua ob notionum univerſalium oblivionem anima inepta fieri dicitur ad ratiocinandum de certis quibuſdam objectis, de quibus antea ratiocinari prompte poterat: cujus quidem rei exempla dedimus alias (*not.* §. 217 *Pſychol. empir.*). Neque enim hic ineptitudo ad ratiocinandum particularis ab oblivione derivatur: ſed cum memoria lædatur, quando ad functiones ſuas inepta redditur (§. 297); ineptitudo animæ ad ratiocinandum in univerſali quadam impotentia conſiſtit, quæ ad omnia omnino objecta extenditur, qualiacunque fuerint. Ceterum ſi quis propoſitionem etiam ad caſum iſtum particularem extendere velit; eidem omnino ſatisfacit demonſtratio, cum oblivio, quatenus a corpore pendet, conſiſtat in impotentia ideas materiales, quæ productæ aliquando fuerant, in cerebro reproducendi (§. 303), atque adeo anima privetur facilitate ideas quaſdam materiales reproducendi, quam antea habuerat, in caſu particulari.

## §. 421.

*Cur ratiocinandi habitus a cauſis materialibus & ſenectute lædatur.*

Quoniam memoriam a cauſis materialibus lædi poteſt (§. 398), veluti vi morborum acutorum atque capitis, imo ipſa ſenectute (§. 299), læſa autem memoria, anima ad ratiocinandum inepta redditur (§. 420); *a cauſis* quoque *materialibus, veluti vi morborum acutorum atque capitis, imo ipſa ſenectute anima ad ratiocinandum inepta fieri poteſt.*

Videmus hinc ſubinde ſenes ad ratiocinandum adeo impotentes fieri, ut pueraſcere ideo dicantur. Non tamen omnibus ſenectus adeo nocua eſt, cum plurimi ſenectute adeo vegeta ſint, ut memoria ipſorum non labefacterur, nec vis imaginandi langueſcat: quo etiam in caſu mentis operationibus funguntur ſenes abſque ulla difficultate. Ceterum cum cerebri mutatio, in qua facilitas iſta idearum materialium reproducendarum conſiſtit, nondum ſatis explorata ſit, neque etiam ſatis conſtet, quale eſſe debeat cerebrum, ut phantaſmata materialia habeant celeritatem convenientem; propoſitionem quoque præſentem nondum ſatis determinate enuntiare licet. Quamobrem nobis ſufficere debet intellexiſſe poſſibilitatem inepeitudinis ad ratiocinandum, utut determinare nondum valeamus, quandonam eidem *locus* eſſe debeat. Phyſica uberiorem lucem affundet, quando magis exculta fuerit.

## §. 422.

*Memoriæ & ratiocinationis læſio ex læſione cerebri.*

Quoniam memoriæ ſenſitivæ, quæ intellectualem præcedit (§. 282), in corpore non reſpondet, niſi facilitas reproducendi ideas materiales, quam cerebrum contrahit (§. 294); *ſi memoria læditur*, adeoque ad actiones ſuas inepta redditur (§. 297), *cerebrum læditur*: & viciſſim *ſi cerebrum læditur, memoria lædi*, conſequenter *& anima ad ratiocinandum inepta reddi poteſt.*

Cum non conſtet, qualis ſit læſio cerebri, ut memoria, conſequenter etiam ratiocinandi facultas lædatur; ideo ex læſione cerebri tantummodo infertur poſſibilitas læſionis memoriæ ac facultatis ratiocinandi: quemadmodum paulo ante expreſſius annotavimus (*not.* §. 421).

## §. 423.

*Imbecillitas judicii.*

*Imbecillitas judicii* eſt impotentia judicandi ex defectu notionum univerſalium ad judicia diſcurſiva requiſitarum.

Requiri notiones univerſales ad judicia diſcurſiva, quæ tanquam notæ, imo familiares præſupponuntur, ex omni theoria ratiociniorum patet (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*), per quæ judicia diſcurſiva inferuntur (§. 51 *Log.*).



Digitized by Google

§. 424.

*Judicii a memoria dependẽs labefactatio.* *Si memoria læditur, judicium ſit imbecille*, ſeu *anima ad judicandum inepta redditur*. Si enim memoria læditur, anima ad ratiocinandum inepta redditur (*§.* 420), adeoque ex judiciis de rebus obviis intuitivis inferre nequit diſcurſiva (*§.* 51 *Log.*). Quamobrem læſa memoria anima ad judicandum inepta redditur, adeoque judicium fit imbecille (§. 423).

Idem etiam ſic oſtenditur. Si memoria læditur, ad functiones ſuas inepta redditur (§. 297), adeoque ideæ, quas antea habuimus, nec facile reproducuntur (*§.* 294), nec reproductæ recognoſcuntur (§. 175 *Pſychol. empir.*); conſequenter nec propoſitionum, quas antea familiares experiebamur, amplius meminiſſe valemus (§. 227 *Pſychol. empir.*), neque eas, quoties occaſio tulerit, in memoriam revocare poſſumus (§. 228 *Pſychol. empir.*). Enimvero judicium de re quadam nobis obvia laturi beneficio judicii intuitivi, quod de ea formamus, nobis in memoriam revocare debemus judicium aliquod præteritum atque nobis conſcii eſſe, quod idem tanquam verum alias cognoverimus, quemadmodum ex omni ratiociniorum theoria perſpicitur (*§.* 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*). Memoria igitur læſa, judicia de rebus obviis ferre aut prorſus non valemus, aut ægre valemus, conſequenter judicium fit imbecille, ſeu ad judicandum inepti reddimur (*§.* 423).

Imbecillitas judicii ex defectu memoriæ a poſteriori quoque exemplis obviis confirmatur: id quod clarius per corollarium ſequens intelligitur.

§. 425.

*Specialior ratio.* Quoniam memoria a cauſis materialibus lædi poteſt (*§.* 298), veluti vi morborum acutorum atque capitis, imo ſæpius ipſa ſenectute (§. 299); *judicium* quoque *a cauſis materialibus, veluti vi morborum acutorum atque capitis, imo ſæpius ipſa ſenectute efficitur imbecille*.

Hinc ingraveſcente ſenectute acumen judicii ſæpius decreſcere videmus, ac ideo ipſum ob ſenectutem obtuſum fieri dicere ſolemus.

§. 426.

*Eadem ulterius expenſa.* Similiter quia læſo cerebro memoria lædi poteſt (§. 422); ideo quoque *læſo cerebro judicium fieri poteſt imbecille* (§. 424).

Ita conſtat ex contuſionibus capitis ſæpius obtundi judicii aciem, & homines ideo dici obtuſi ingenii, quod hanc vel iſtam capitis contuſionem fuerint experti. Imo inde metus eſt, quo vulgo corripiuntur homines, ne capitis vulnera vel contuſiones lædant operationes mentis atque memoriam. Neque infrequenter redditur ratio, cur quidam ad judicandum adeo ſint hebetes, quod in prima ætate caput ipſorum a parentibus vel præceptoribus frequenter fuerit percuſſum.

§. 427.

*Notiones generum & ſpecierum quomodo nobis ſint.* *Notiones generum ac ſpecierum non habemus, niſi quatenus individua ſeu ſingularia percipimus, & eorum, quæ in nobis ſunt, nobis conſcii ſumus*. Genera enim & ſpecies non exiſtunt, niſi in individuis (*§.* 56 *Log.*). Quamobrem cum ſpecies in ſimilitudine individuorum (§. 233 *Ontol.*), genera in ſimilitudine ſpecierum (§. 234 *Ontol.*), genera ſuperiora in ſimilitudine infe-

inferiorum conſiſtant (§. *cit.*), adeoque notiones tam generum, quam ſpecierum nonniſi ea contineant, quæ in pluribus individuis eadem ſunt (§. 195 *Ontol.*), hæc vero, quæ rebus perceptis inſunt, a nobis actu ſeparari non poſſe conſtet, ut ea percipiamus abſque ſuo ſubjecto, cui inſunt; notiones quoque generum ac ſpecierum non habere poſſumus, niſi quatenus individua percipimus, aut, ſi notiones univerſales ad animam ſpectant, quatenus eorum, quæ animæ ſunt, eadem ſibi conſcia eſt.

Idem quoque unuſquiſque in ſe experiri poteſt. Nemo enim v. gr. hominem in genere percipere poteſt, niſi quatenus ea, quæ omnibus hominibus communia ſunt, perſpicit in uno vel aliquot individuis. Neque quiſquam experietur, ſe vi imaginationis repræſentare ſibi poſſe ſubjectum, cui non alia inſint, niſi quæ, pluribus individuis communia, notionem generis vel ſpeciei cujuſdam ingrediuntur. Evidentius hoc patet in figuris, veluti ſi figuram vel triangulum in genere tibi imaginari volueris.

Imo ratio etiam quædam a priori dari poteſt, cur impoſſibile ſit ſibi repræſentare ſubjectum, quod non alias capiat determinationes niſi univerſales, veluti genericas vel ſpecificas. Conſtat enim in omni notione univerſali tam generis, quam ſpeciei deprehendi, quæ indeterminata ſunt (§. 230 *Ontol.*). Impoſſibile vero eſt, ut tibi quid repræſentes, quod indeterminatum eſt. Quodſi vero in ſubjecto, quod percipis, nihil prorſus indeterminati deprehenditur, ſed idem omnimode determinatum eſt; individuum percipis (§. 227 *Ontol.*). Notionem igitur generis, vel ſpeciei non habes, niſi quatenus ſingularia percipis, aut, ſi qua ad animam pertinent, eorum tibi in te conſcius es.

Facile apparet propopoſitionem præſentem etiam intelligendam eſſe de accidentibus. Etſi enim in *cognitione ſymbolica* ea per modum ſubſtantiarum conſideremus, quemadmodum ex *nominum impoſitione* apparet; hoc tamen non obſtante eadem percipere nunquam poſſumus, ubi ad cognitionem intuitivam reditur, niſi quatenus ſubſtantiæ cuidam inexiſtunt. Ita colorem rubrum non percipis, niſi tibi repræſentes corpus aliquod, quod eodem tinctum apparet, veluti globum rubrum, aut veſtem rubram, aut nubes rubentes. Quando vero tibi objectum quoddam rubrum repræſentas, individuum aliquod repræſentas, & *rubedo, quæ* eidem ineſt, ſimiliter ſingulare quid eſt: unde & rubedinem iſtam inſtar individui conſideras in cognitione ſymbolica. Intuitiva adeo cognitio continuo circa ſingulare verſatur, etſi attentio ad ea dirigatur, quæ communia ſunt & notionem univerſalem ingredi debent. Quoniam vero hæc ipſa communia in ſingulari repræſentantur; ideo perdifficilis eſt univerſalis cognitio, ubi in intuitiva acquieſcere debes, ita ut vix ac ne vix quidem in ea proficere poſſit ſermonis uſu aut aliis ſignis æquivalentibus deſtitutus, ut vocabulorum ideis jungas, quæ communia notionem univerſalem ingredi debent. Sufficit autem, quaſcunque eorundem ideas ſeligas. Etenim cum conſtet, hodie ſurdos quoque loquelam doceri poſſe, qui motui labiorum attendentes intelligunt, quid loquatur alter; patet his vocabulorum ideas alias non eſſe niſi quatenus conatus ad loquendum percipiunt in ſe ipſis, dum loquuntur (§. 291), & motus inde pendentes in aliis, utpote ex his illos ſibi repræſentantes (§. 117 *Pſychol. empir.*), ac utriſque ideas rerum vocabulis indigitatas jungentes (§. 273 *Pſychol. empir.*). Atque hinc intelligitur, vocabulis ſubſtitui poſſe in cognitione ſymbolica ſigna alia, quemadmodum quoque artem callentibus occulte loquendi, nec non ad magnam diſtantiam animi ſui ſenſa ſignificandi, notum eſt. Memini me olim juvenem in diſſertatione de loquela talia explicaſſe.



Digitized by Google

§. 428.

*Vocabula quomodo intelligantur.*

*Si communia ſingularium, quæ notionem univerſalem ingrediuntur, vocabulis vel aliis ſignis indigites; hæc non intelliguntur, niſi quatenus communia iſta in individuis percipis.* Vocabula enim ſigna ſunt eorum, quæ iisdem indigitantur (§. 271 *Pſychol. empir.*), atque adeo perinde ac ſigna alia non intelliguntur, niſi quatenus nobis conſcii ſumus eorum, quæ per ea denotantur, alias enim ſunt ſine mente ſonus (§. 952 *Ontol.*). Enimvero eorum, quæ individuis communia notionem generum vel ſpecierum ingrediuntur, non tibi conſcius eſſe potes, niſi quatenus ea in individuis percipis, aut, ſi ad animam ſpectant, eorum tibi in te ipſo conſcius es (§. 427). Ergo vocabula, quibus communia indigitantur, quæ notiones generum ac ſpecierum ingrediuntur, non intelliguntur, niſi quatenus communia iſta in individuis percipis.

Inde eſt quod exemplis illuſtratæ definitiones ac propoſitiones intelligantur, quæ ſolo vocabulorum ſono percepto non ſatis intelligi poterant. Dum enim ad exempla animum advertimus, ea, quæ verbis denotantur, in ſingularibus percipimus. Atque adeo nobis conſtat, quidnam ſit illud, quod vocabulis iſtis tanquam ſignis denotetur. Et hinc eſt quod ſuadeamus, ut ea, quæ de anima docentur, unusquisque in ſemetipſo experiri conetur, ſi quidem ea ſatis intelligere velit. Imo eadem ratio eſt, cur operam dare debeamus, ut multa ſenſu percipiamus, ne quid facile dicatur, quod non intelligi a nobis poſſit.

§. 429.

*Modus perveniendi ad notiones univerſales.*

*Notiones univerſales non habemus, niſi quas aut a rebus ſenſu perceptis, vel iis, quorum nobis in nobiſmetipſis conſcii ſumus, abſtraximus, aut in talia reſolvere valemus, quæ in individuis percepimus.* Univerſalia enim nobis repræſentare non poſſumus niſi quatenus ſingularia percipimus, ſeu eorum, quæ in anima inſunt, nobis conſcii ſumus (§. 427), neque ſi communia ſingularium, quæ notiones univerſales ingrediuntur, vocabulis vel aliis ſignis indigitas; ea intelliguntur, niſi quatenus communia iſta in individuis percipis (§. 428). Enimvero cum perceptiones rerum materialium vel ad ſenſum (§. 67 *Pſychol. empir.*), vel ad imaginationem pertineant (§. 92 *Pſychol. empir.*), imaginatio vero non producat niſi ideas rerum antea ſenſu perceptarum (§. 117 *Pſychol. empir.*), nec niſi per earum diviſionem ac compoſitionem quasdam fingat (§. 144. 145 *Pſychol. empir.*); eorum vero, quæ ad animam ſpectant, ideas non habeamus, niſi quatenus eorundem in nobis conſcii ſumus: notionem univerſalem quæ ingrediuntur nobis perſpecta eſſe nequeunt, niſi quatenus ea vel in individuis rerum materialium percepimus ſenſu, vel eorum aliquando in nobiſmetipſis conſcii fuimus. Fieri adeo non poteſt, ut notionem aliquam univerſalem habeamus, niſi eandem vel ab individuo uno ſenſu percepto abſtraximus, vel quæ pluribus ſigillatim ineſſe deprehendimus, in unam notionem coegimus, conſequenter quam in talia reſolvere valemus, quæ aliquando in individuis percepimus, aut, ſi notio ſit ejus, quod ad animam ſpectat, niſi id aliquando in no-

Digitized by Google

in nobiſmetipſis experti fuerimus, aut in talia reſolvatur, quæ hoc pacto experti fuimus.

Patet adeo in notionibus univerſalibus nihil ineſſe, niſi quod aliquando ſenſu fuerit perceptum, aut cujus nobis tanquam in nobis ipſis fuerimus conſcii, ſeu quod in nobis apperceperimus: id quod ſenſui cuidam interno æquipollet, quo anima ſemetipſam ſentit. Notiones univerſales ad intellectum ſpectant. Quamobrem ſi hoc ſenſu intelligatur, quod vulgo dicitur, *nihil eſſe in intellectu, quod non fuerit in ſenſu*; tanquam verum admitti poteſt. Enimvero qui ex iis, quæ modo evicimus, inferunt, ideas omnes ac pendentes inde notiones univerſales in animam tanquam receptaculum vacuum inferri a ſenſu; ea inferunt, quæ inde minime ſequuntur. Et poſthac oſtendemus falſam eſſe hanc *Ariſtotelicorum* hypotheſin, qui animam cum tabula raſa comparant, cui per ſenſus ideæ rerum imprimantur, quemadmodum figura mediante ſigillo ceræ imprimitur. Hæc expreſſe hic monenda fuerant, ne quis exiſtimet, nos illam tabulam raſam noſtram facere, quam noſtram facere minime poſſumus, utpote cum iis pugnantem, quæ de eſſentia atque natura animæ in ſuperioribus fuere ſtabilita, & quæ ad philoſophandum de anima hactenus adeo utilia deprehendimus, nec minus utilia in ſequentibus deprehendemus.

## §. 430.

*Definitiones ac propoſitiones quando penitus intelligantur.*

*Si definitiones ac propoſitiones ab aliis repertas intelligere voluerimus; aut res ipſas, ad quas pertinent, aliquando ſenſu nos percepiſſe, aut ea, quæ per vocabula indigitantur, ſigillatim in ſubjectis aliis ſenſu percepiſſe opus eſt.* In definitionibus enim enumerantur notæ, quæ ad rem definitam agnoſcendam & ab aliis diſtinguendam ſufficiunt (§. 153 *Log.*), adeoque, cum per definitiones res ad ſuas ſpecies & ſua genera diſtincte reducantur (§. 179 *Log.*), nonniſi ea, quæ pluribus individuis communia ſunt (§. 230 *Ontol.*). Et quia omnis definitio oratio eſt (§. 152 *Log.*), adeoque ex vocabulis conſtat, quibus communia iſta indigitantur; vocabula iſta, conſequenter & ipſas definitiones intelligere non potes, niſi quatenus communia iſta in individuis percepiſti (§. 428), conſequenter vel individua, a quibus notio univerſalis abſtracta eſt, vel ipſemet aliquando ſenſu percepiſti, aut jam percipis, vel quæ vocabulis ſingulis reſpondent, a ſenſu perceptis diverſæ ſpeciei individuis abſtraxiſti, vel adhuc in ſubjectis diverſis ſigillatim ſenſu percipis. *Quod erat unum.*

Similiter propoſitionibus præſertim determinatis notiones reſpondent univerſales (§. 242. 320 *Log.*). Quamobrem cum eas non intelligamus, niſi quatenus iſtas notiones habemus (§. 117 *Log.*), notiones autem univerſales habere non poſſimus, niſi quas aut a rebus ſenſu perceptis abſtraximus, aut in talia reſolvimus, quæ a rebus ſenſu perceptis abſtracta fuere (§. 429); propoſitiones quoque determinatas ab aliis repertas intelligere non poſſumus, niſi quatenus vel res ipſas, ad quas pertinent, ſenſu percipimus, vel ſaltem ea ſigillatim in diverſis ſubjectis ſenſu perceptis obſervavimus, quæ per vocabula indigitantur. *Quod erat alterum.*

Propoſitionem hanc ſtudio addimus, cum maximam habeat utilitatem tam in docendo, quam in diſcendo, ac clariſſime loquatur neceſſitatem praxin cum theoria conjungendi. Docentes enim hinc perſpiciunt, quouſque notiones ſint reſolvendæ, ut nihil aſſumatur, quod non intelligi poſſit a diſcente, vel ubi fieri non poſſit, ut admoneatur, quid fieri ab ipſo neceſſe ſit, ut quæ docentur penitus perſpiciat. Nec minus diſcentes ipſimet convincuntur, quod privato ſtudio ruminaturi, quæ ex ore docentis hauſerunt, ſingula

tandem

Digitized by Google

tandem ad talia revocare debeant, quæ ſenſu ab ipſis aliquando percepta in memoriam ſibi revocare valent. Diſcunt quoque, quænam a ſe ſenſu percepta præſupponantur, antequam ſatis intelligere valeant, quæ proponuntur. Utinam ad hæc ſatis animum adverterent, tum qui docentium numero ſeſe immiſcent, tum qui ad diſcendum animum appellunt. Ita enim futurum patet, ne docere velint qui diſcentium numero eſſe convenit, utque diſcentes melius proficerent. Quemadmodum vero hinc apparet neceſſitas philoſophiæ experimentalis non modo in Phyſica; verum etiam in Matheſi mixta, veluti Optica & Mechanica; ita non minus manifeſtum eſt, philoſophiam experimentalem a nobis vel hac ſola de cauſa recte omnino ad philoſophiam univerſam extendi, nec abſonum eſſe, quod aliquoties mentionem injecerimus theologiæ quoque experimentalis. Ceterum quæ de docentibus dicta ſunt, ea quoque ad auctores transferenda; qui libros eo fine condunt, ut erudiant lectores. Et inde petenda porro ratio eſt, cur nos in explicandis iis, quæ proponimus, ſæpiſſime nimii videri velimus, quam non intelligi ab aliis, qui noſtra penitus intelligere volunt. Hanc igitur propoſitionem omnibus probe perpendendam commendamus.

§. 431.

*Quando vocabula imperfecte intelligamus.*

*Si quis tantummodo ſenſu percepit ea, quæ ad notionem generis rei, vocabulo aliquo indigitatæ, ſpectant; is vocabulum iſtud non plene intelligit: intelligit autem iſtud tanto minus, quanto genus iſtud eſt remotius, & quo minus completa notio eſt.* Etenim ſi quis tantummodo ſenſu percipit ea, quæ ad notionem generis rei ſpectant, quæ vocabulo indigitatur; is tantummodo intelligit communia rei iſtius cum rebus aliis; non vero ipſi propria (§. 428). Quoniam tamen per vocabulum iſtud non tantum communia, verum etiam propria indigitantur (§. 241 *Ontol.*); ideo ipſum non plene intelligit. *Quod erat primum.*

Quodſi genus, cujus notio nobis eſt, fuerit remotius; tanto pauciora communia continet, quo fuerit remotius (§. 242 *Ontol.*). Quamobrem ſi cum vocabulo, quo ſpecies indigitatur, non jungimus niſi notionem generis remotioris; tanto minus illud intelligimus, quanto hoc remotius. *Quod erat ſecundum.*

Quodſi porro notio iſta generis fuerit incompleta, non omnia illa inferioribus communia complectitur, quæ comprehendere debebat (§. 92 *Log.*). Quamobrem ubi eam vocabulo, quo ſpecies denotatur, jungimus; adhuc minus idem intelligimus, quam ubi eandem notionem completam eidem jungere valemus. *Quod erat tertium.*

Hæc propoſitio maximæ utilitatis eſt. Per eam enim nobis conſtat, utrum ea, quæ dicuntur, plene intelligamus; an minus plene, &, ſi minus plene quædam a nobis intelligi certum ſit, quantum a plena intelligentia adhuc abſimus. Conſtat quoque hinc ratio, cur nobis intelligere videamur, quæ vix ac ne vix quidem tantiſper intelligimus. E. gr. ſi quis novit, quid nomine animalis peregrini indigitetur, & hanc notionem vocabulo tigridis jungit; is, ubi de tigride ſermo fuerit, videtur ſibi intelligere, quid dicat alter, cum tamen plene id non intelligat. Quodſi quis ſecundum hanc normam ea, quæ legit aut audit, examinare voluerit; is clariſſime perſpiciet, quantum adhuc a plena intelligentia abſit, quam ſe jam conſecutum eſſe ſibi videbatur, & quam adhuc imperfecta ſit cognitio ſua.

§. 432.

*Quomodo non plene intellecta*

*Si qua vocabula non plene intelligimus; ea memoria retenta plene intelligere adhuc datur, ubi iiſdem denotata ſenſu percipimus, aut eorum nobis in nobiſmetipſis conſcii ſumus, vel notionem ſymbolice expreſſam in talia reſolvere diſcimus,*

*mus, quæ ſenſu percepta fuere, vel quæ in nobiſmetipſis experti fuimus.* Etenim ſi quod vocabulum non plene intelligitur, id quidem inde eſt, quod non rem ipſam eodem denotatam, ſed ea tantummodo, quæ ad notionem generis ſpectant, in aliis ſenſu perceperimus, neque notionem ſymbolice expreſſam, quæ vocabulo iſti reſpondet, in talia, quæ ſenſu percepta fuere, reſolvere valeamus (§. 431). Quodſi ergo poſthac ſenſu adhuc percipimus vel rem ipſam, vel ea, in quæ notio ejuſdem reſolvi poteſt; nil amplius obſtat, quo minus vocabulum iſtud plene intelligatur, ſed defectum ſupplevimus; adeoque idem jam plene intelligimus. Atque hoc etiam eodem modo apparet in caſu altero, quo ea, quæ ad intellectum vocabuli faciunt, in nobiſmetipſis experimur.

*poſthac plene intelligantur.*

Propoſitionem hanc eo fine addimus; ut conſtet non nullius eſſe uſus, quæ minus plene intelliguntur. Etenim ſi qua vocabula minus plene intellecta ingrediuntur vel definitionem, vel propoſitionem aliquam; illa quidem definitio, hæc propoſitio minus plene intelligitur, quando eam memoriæ mandamus; aſt ubi poſthac vocabulum iſtud plene intelligitur, ipſam quoque definitionem ac propoſitionem, quam memoria tenemus, plene intelligimus. Addiſci igitur quædam in ſpem plenæ intelligentiæ non prorſus abſonum eſt. Conducit ſane pueros, imo diſciplinarum tirones multa addiſcere, quæ plene non intelligunt, modo tenaciter memoriæ infigantur, quæ ipſis olim profutura ſunt & ad plenam intelligentiam reduci poterunt, ubi uſui eſſe debent. Et ſane id fieri etiam ab iis, qui ſibi intelligere videntur, quæ nondum plene intelligunt, experientia loquitur. Inde eſt, quod audias Juris cultores aſſerentes, jura tum demum intelligi, ubi ad uſum in foro transferuntur.

## §. 433.

*Si non plene intellectis adhærent quæ plene intelliguntur, hiſque effici poſſit, ut illa ſenſu percipiamus, vel, ubi ad animam ſpectant, ea in nobiſmetipſis experiamur; in diſciplinis ſatisfaciunt, quæ non plene intelliguntur.* Quodſi enim non plene intellectis adhærent, quæ plene intellecta ſufficiunt, ut vel ea, quæ illis reſpondent, ſenſu percipiamus, vel, ubi ad animam ſpectant, ea in nobiſmetipſis experiamur; ut minus plene intellecta intelligamus, quando voluerimus, vel quando opus fuerit, in poteſtate noſtra poſitum eſt (§. 432). Quamobrem cum in diſciplinis traditas definitiones ac propoſitiones non alio fine diſcamus & memoriæ infigamus, quam ut iiſdem ad formanda judicia diſcurſiva uti queamus (§. 356. 360. 361 *Pſychol. empir.*), neque alius earundem uſus ſit, ubi ad praxin morum ac negotia humana iiſdem uti voluerimus; quæ non plene intelliguntur, in diſciplinis ſatisfaciunt, ubi plene intellecta iiſdem adhærent, quorum ope illis reſpondentia ut ſenſu percipiantur, vel ut eadem in nobis experiamur, effici poteſt.

*Quando non plene intellecta in diſciplinis ſatisfaciant.*

Caſum ſpecialem habemus in Scriptura Sacra, ubi eadem loquitur de ſpiritualibus hominis mutationibus, quæ non plene intelliguntur, antequam eas in nobiſmetipſis experimur. Sufficit itaque in ea tradi plene intellecta, quæ nobis ad iſtas mutationes ſubeundas ſufficiunt. Eadem de cauſa dudum commendavimus (*not.* §. 930 *Log.*), ut terminis rerum practicarum jungamus notiones, quas praxis ipſa nobis ſuggerit. Nec alia de cauſa commendavimus, ut rerum naturalium notiones ipſa earundem obſervatione & experimentorum ſubſidio comparemus, eos intellecturi, qui de rebus naturalibus commentati ſunt (§. 932. 935 *Log.*). Hoc ipſo autem tacite indicavimus ab auctoribus tradi ſufficientia, utut ad plene intelligendum eorum mentem, vocabula non ſufficiant, quod ſcilicet tradant quæ ſufficiunt, ut, ubi voluerimus, vel quando opus fuerit, mentem eorum plene aſſequi

valea-

valeamus. Ceterum præſens propoſitio & docentibus, & ad erudiendum alios ſcribentibus utilis eſt, ut judicent, utrum non plene intellecta ſint ſufficientia, an inſufficientia, ut reprehenſionis notam vel effugiant, vel incurrant.

§. 434.

*Cujuſnā culpa ſit, ſi quis ex diſciplinis imperfectā hauriit cognitionem.*

*Quodſi* ergo *quis operam non dat, ut quæ in diſciplinis non plene intellexit, vel ſenſu percipiat, vel in ſemetipſo experiatur, cum per ea, quæ didicit, hoc facere poſſet; is ſua, non docentis aut ſcribentis culpa, imperfectam habet cognitionem.*

Corollarii præſentis duplex uſus eſt. Inſervit enim ad evitandas temerarias reprehenſiones obſcuritatis vel ignorantiæ, quæ perperam auctoribus exprobatur, ne in alios ſimus injurii, ſed omnibus nos æquos præbeamus. Deinde ſtimulum addit ad effugiendam ignorantiæ culpoſæ labem, ne propriam cenſuram conſcientiæ incurramus, quando defectu cognitionis damna incurrimus, quæ evitare poteramus defectu iſto ſublato. Hinc autem luculenter apparet neceſſitas in rebus practicis juxta theoriam ipſi praxi ſtudendi. Philoſophia ideo moralis non plene intelligetur, quantumcunque ſtudii in ea explicanda poſuerit philoſophus, niſi quis eorum, quæ docentur, veritatem in ſemetipſo experiri nitatur. Quamobrem cum alios docturi plene intelligere debeant, quæ docent, etſi efficere non poſſint, ut ex ſolis, quæ proferunt, verbis ab aliis plene intelligantur, ne ſcilicet tradant quæ ad plenum intellectum conſequendum minime ſufficiunt; quam ſit neceſſe ut, qui docent alios, non modo theoria, verum etiam praxi emineant, nemo non videt. Utinam hæc perpenderent, qui ad docendum alios nimis intempeſtive accedunt, vel ſe alios veritatem docere poſſe ſibi perſuadent, quam ipſimet nondum intelligunt. Non ferebat hunc morem in diſcipulis ſuis *Confucius*, quos ſui ſimiles eſſe volebat. Utinam eundem nec improbarent alii, quorum eſt curare ut ad utilem Eccleſiæ ac Reip. doctrinam perducatur juventus.

§. 435.

*Quomodo ſtatus præteritus atque futurus ex præſente colligatur.*

*Anima ex ſtatu præſente, quem percipit, ratiocinando colligit præteritum atque futurum.* Si enim anima ad ſtatum præſentem attentionem dirigit ac ſuper eodem reflectit; qualis idem ſit judicat (*§. 343 Pſychol. empir.*). Enimvero cum nihil ſit ſine ratione ſufficiente, cur potius ſit, quam non ſit (§. 70 *Ontol.*); ſtatus quoque præſentis ratio in antecedente contineatur opus eſt, adeoque in ſtatu præterito quidpiam datur, unde intelligitur, cur præſens talis ſit (§. 56 *Ontol.*). Quamobrem cum poſita ratione ſufficiente ponatur id, quod propter eam potius eſt, quam non eſt (§. 118 *Ontol.*); poſito tali ſtatu antecedente, in quo nempe ea ſunt, per quæ intelligitur, cur præſens talis potius ſit quam alius, ponitur etiam ſtatus præſens. Quodſi ergo anima novit, quænam ſint ea, per quæ intelligi poteſt, cur ſtatus aliquis talis ſit; judicii hujus recordata vi judicii intuitivi colligit, qualis fuerit ſtatus præteritus (*§. 360. 361 Pſychol. empir.*). Enimvero dum ex duobus iſtiuſmodi judiciis colligit, qualis fuerit ſtatus præteritus, ratiocinatur (*§. 50 Log.*). Ex ſtatu itaque præſente præteritum ratiocinando colligit. *Quod erat unum.*

Similiter cum nihil eſſe poſſit ſine ratione ſufficiente, cur potius ſit, quam non ſit (§. 70 *Ontol.*); ſtatus quoque ſequens rationem ſufficientem habere debet in præcedente, adeoque in præſente contineantur neceſſe eſt talia, per quæ intelligitur, cur talis potius eſſe debeat futurus, quam alius (§. 56 *Ontol.*). Quamobrem ubi anima noverit, qualis ponatur ſtatus,

ſi talia

Digitized by Google

ſi talia ponantur, quæ ſtatui præſenti inſunt; ad ſtatum præſentem attendens & reflectendo ſuper eodem judicans, quæ eidem inſint (§. 343 *Pſychol. empir.*), colligit, qualis eſſe debeat futurus (§. 360. 361 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum ratiocinetur, dum hoc facit (§. 50 *Log.*); ex ſtatu præſente futurum ratiocinando colligit. *Quod erat alterum.*

Idem confirmatur a poſteriori: id quod exemplo obvio docemus. Si intuemur poma, quibus arbor abundat initio autumni; inde colligimus, quod vere multis ſuperbiverit floribus, propterea quod experientia edocti noverimus, non modo ſingula poma prodiiſſe ex totidem floribus, verum etiam multos flores decidere, nec poma omnia ad maturitatem pervenire ſolere, ut adeo nobis exploratum ſit, numerum florum verno tempore conſtanter multum excedere numerum pomorum autumnali tempore obſervandorum. Patet adeo ex ſtatu arboris, qualem conſpicimus tempore autumnali, colligi ſtatum ejuſdem, qualis fuerit tempore vernali mediante dependentia ſtatus autumnalis a vernali nobis in genere perſpecta. Et ubi diſtincte exponitur modus, quo ex contemplatione ſtatus autumnalis ad perceptionem vernalis pervenitur; eundem in ratiocinio conſiſtere palam eſt. Similiter ſi autumni initio videmus gemmas arborum, veluti piri, & gravidas a ceteris diſtinguimus, quantus ſit gemmarum gravidarum numerus judicamus, indeque colligimus, quod futuro vere pirus abundatura ſit floribus, propterea quod experientia edocti noverimus, flores ex gemmis gravidis prorumpere & eorum plures progerminare ex una, ut adeo nobis certum ſit, verno tempore conſtanter numerum florum plurimum excedere numerum gemmarum gravidarum, quæ tempore autumnali in arboribus conſpiciuntur. Patet itaque ex ſtatu arboris, qualis conſpicitur *tempore autumnali*, colligi ſtatum ejuſdem, qualis verno tempore futurus, mediante dependentia ſtatus vernalis ab autumnali in genere nobis perſpecta. Quodſi denuo diſtincte exponatur modus, quo ex contemplatione ſtatus autumnalis ad perceptionem vernalis pervenitur, eundem in ratiocinio conſiſtere manifeſtum eſt. Experientia communis innumera nobis ſiſtit iſtiuſmodi exempla, ut adeo plura eam in rem addi opus non ſit.

Tenendum hic eſt, ratiocinia, quibus ex ſtatu præſente colligitur præteritus, vel futurus, non ſemper eſſe diſtincta, præſertim ubi in cognitione intuitiva acquieſcimus. Quodſi tamen in rationem noſtrarum perceptionum inquirimus, quemadmodum id fieri debere alibi oſtendimus (§. 393. 394 *Pſychol. empir.*); ratiocinia ſatis manifeſto ſeſe produnt. Et quo modo ibidem in genere oſtendimus, quod ſyllogiſmus explicandæ ſucceſſioni cogitationum inſerviat; eodem modo idem in ſpeciali caſu evinci poteſt.

§. 436.

*Ex uno exiſtente, quod percipitur, ratiocinando colliguntur coexiſtentia alia.* Quoniam enim nihil eſt abſque ratione ſufficiente, cur potius ſit, quam non ſit (§. 70 *Ontol.*); ratio etiam ſufficiens detur neceſſe eſt, cur coexiſtentia potius coexiſtant, quam alia, & cur hoc potius modo coexi- *Coexiſtẽs unũ quomodo ex altero innoteſcat.*

 ſtant,

Digitized by Google

ſtant, quam alio. Datur igitur in exiſtente uno aliquid, unde intelligitur, cur aliud quid ipſi coexiſtat (§. 56 *Ontol.*). Quamobrem ubi conſtiterit, qualem coexiſtentiæ rationem habeat id, quod exiſtere percipis aut aliunde noſti; in præſens, quod percipis, attentionem dirigenti occurrit notio illa univerſalis de ente rationem coexiſtentiæ continente (§. 224. 225), atque adeo inde colligis, quid eidem coexiſtere debeat (§. 365 *Pſychol. empir.*). Dum vero ita ex duobus judiciis, nempe primo, quod de re percepta enuntiat, qualis ſit; & altero, quo enuntiatur iſtiuſmodi exiſtenti aliud coexiſtere debere, colligis tertium de coexiſtentia alterius, utique ratiocinaris (§. 50 *Log.*). Ex uno igitur exiſtente, quod percipitur, ratiocinando colligitur coexiſtens aliud.

Idem quoque a poſteriori probatur. Ex eo, quod pluit, ratiocinando colligitur per foramen tecti aquam pluvialem deſtillare in ædificium. Percipiens pluviam judicas, quod vehementer pluat, & memoria tibi ſuggerit phantaſma foraminis in tecto, ut adeo judicium fiat compoſitum, quod pluat & in tecto ſit foramen. Quoniam tibi jam antea innotuit, per foramen tecti deſtillare aquam pluvialem in ædificium, non ſine ejuſdem detrimento; in memoriam tibi revocas judicium aliquod præteritum, cui univerſalis quædam notio reſpondet. Quamobrem cum inde colligis aquam pluvialem magna copia nunc deſtillare in ædificium; ratiocinando utique quidpiam, quod coexiſtit, ex uno exiſtente colligitur, aut, ſi mavis, ex duobus coexiſtentibus, pluvia nempe ac foramine in tecto, colligis tertium coexiſtens deſtillationem aquæ pluvialis vel ejus defluxum in ædificium. Colligis autem tertium coexiſtens ex duobus coexiſtentibus (quæ tamen, ſi velis, hic pro uno exiſtente haberi poſſunt), quia hæc continent id, unde intelligitur tertium, adeoque ex eo, quod ratio ſufficiens coexiſtentis in exiſtentibus, quæ ſenſu ac imaginatione percipis, continetur. Ex adverſo ſi per foramen tecti aquam copioſe defluere vel deſtillare percipis, inde colligis quod vehementer pluat. Hic denuo attentionem in aquam per foramen tecti deſtillantem dirigens judicium intuitivum formas & quoniam noſti aquam ad tectum non deferri, niſi dum pluit; in memoriam tibi denuo revocas judicium aliquod præteritum, quod aqua per foramen tecti continuo deſtillante pluat, cui ut ante notio quædam univerſalis reſpondet. Quamobrem cum inde colligis imbrem jam delabi; ratiocinando utique quidpiam coexiſtens, nempe imbrem, ex uno exiſtente, deſtillatione ſcilicet aquæ continua per foramen tecti, colligis. Colligis autem coexiſtens, quod percipis, ex uno exiſtente, quod hujus in iſto ratio contineatur ſufficiens.

Probatio a poſteriori ſimul eam a priori illuſtrat & firmat. Ceterum exempla, quæ eidem inſerviunt, ſingulis fere momentis occurrunt, ut adeo, qui in uno acquieſcere nolit, proprio Marte ea coacervare poſſit. Singula autem eodem modo ad evidentiam perducuntur, quo nos iſtud perduximus, quod allegavimus.

§. 437.

§. 437.

*Ex præſente præteritum atque futurum, & ex uno exiſtente coexiſtentia alia colliguntur, quatenus unum in altero rationem ſufficientem habet cur ſit.* Patet id ex demonſtrationibus propoſitionum præcedentium, quibus enunciatur, ex præſente ratiocinando colligi præteritum ac futurum (§. 435), ex exiſtente uno coexiſtentia alia (§. 436). *Cur ex re præſente colligatur præteritum, futurum ac præſens aliud.*

Non igitur opus eſt, ut idem peculiari demonſtratione evincatur. Ceterum hinc patet, ſublato principio rationis ſufficientis fieri minime poſſe, ut ex præſente colligatur præteritum atque futurum, & ex uno exiſtente coexiſtens aliud: quod tamen utrumque experientiæ adverſum probant, quæ ad confirmandum veritatem propoſitionum præcedentium in medium adducta ſunt.

§. 438.

*Ex præſente præteritum atque futurum, & ex uno exiſtente alia coexiſtentia colliguntur, quatenus tam ſucceſſiva, quam coexiſtentia inter ſe connectuntur.* Quatenus enim ſucceſſiva inter ſe connectuntur, præſens rationem ſufficientem habet in præterito, & futurum in præſente (§. 10 *Coſmol.*). Et quatenus coexiſtentia inter ſe connectuntur, in exiſtente uno continetur ratio, cur alterum eidem coexiſtat (§. *cit.*). Quamobrem cum ex præſente præteritum atque futurum colligatur, quatenus in præterito ratio ſufficiens præſentis, in præſente autem ratio ſufficiens futuri continetur (§. 437); ex præſente utique præteritum & futurum colligitur, quatenus ſucceſſiva inter ſe connectuntur. Et cum ex uno exiſtente coexiſtens colligatur, quatenus ratio coexiſtentiæ alterius in uno continetur (§. *cit.*); ex uno etiam exiſtente colligitur coexiſtens, quatenus coexiſtentia inter ſe connexa ſunt. *Idem ulterius expenditur.*

Tolle igitur nexum rerum, quem in Coſmologia ſtabilivimus, nec fieri amplius poterit, ut ex *præſente* cognoſcatur præteritum vel futurum, aut ex uno exiſtente alterum *coexiſtens*: quod utrumque experientia magiſtra fieri per antecedentia liquet.

§. 439.

*Quæ ex perceptionibus claris ratiocinando colliguntur; ea in iiſdem involvuntur.* Ex ſtatu enim præſente, quem anima percipit, ratiocinando colligit præteritum atque futurum (§. 435), & ex uno exiſtente alia coexiſtentia (§. 436). Enimvero ideæ ſenſuales, quæ ſunt ſtatus præſentis vel exiſtentis unius perceptiones claræ, & phantaſmata, quæ ſunt perceptiones claræ rerum præteritarum & ſtatuum præteritorum tanquam aliquando præſentium, omnes mundi ſtatus anteriores (§. 184) & futuros, ſeu qui reſpectu rei præteritæ, quæ per phantaſma exhibetur, futuri erant (§. 185), nec non integrum ſtatum univerſi, ad quem referuntur, involvunt (§. 182). Quæ igitur ex claris perceptionibus ratiocinando colliguntur, ea in iiſdem involvuntur. *Ratio cur eorũ, quæ ad univerſum pertinent, unum ex altero colligatur.*

Illa igitur perceptionum mediatarum in immediatis involutio, quæ adeo paradoxa videtur, quando primum cogitationi noſtræ objicitur, ratio eſt, cur eorum, quæ ad hoc univerſum ſpectant, unum ex altero colligatur.



Digitized by Google

§. 440.

*Evolutio perceptionum.* *Si ex ſtatu præſente colliguntur ratiocinando præteritus ac futurus, & ex uno exiſtente coexiſtentia alia; perceptiones mediatæ ex immediatis evolvuntur & ad immediatas reducuntur.* Quando enim ex ſtatu præſente colligitur præteritus vel futurus ratiocinando, vel etiam ex uno exiſtente coexiſtentia colliguntur alia, ex claris perceptionibus non colliguntur, niſi quæ in iiſdem involvuntur (§. 439). Enimvero quæ clare percipimus, immediate percipimus (§. 196), ſive ideæ ſenſuales fuerint (§. 204), ſive phantaſmata (§. 207), & quæ in claris hiſce perceptionibus involvuntur, nonniſi mediate percipimus (§. 195). Quamobrem ubi ex ſtatu præſente futurus atque præteritus, & ex uno exiſtente coexiſtentia alia colliguntur, perceptiones mediatæ ex immediatis evolvuntur. *Quod erat unum.*

Jam ſi ex ſtatu præſente futurus vel præteritus, aut ex uno exiſtente aliud coexiſtens ratiocinando colligitur; propoſitio, quæ per modum concluſionis infertur, conſtat vocabulis non intelligendis, niſi quatenus omnibus ſimul reſpondent aliquando ſenſu percepta (§. 428). Quamobrem vel ideam quandam vi imaginationis producere debemus, cui ea ſimul inſunt, quæ vocabulis iſtis indigitantur, vel plurium rerum eadem vi producendæ ſunt ideæ, quibus ſigillatim inſunt vocabulis iſtis indigitata. Perceptionem itaque mediatam ad phantaſma aliquod (§. 93 *Pſychol. empir.*), adeoque ad perceptionem immediatam reducimus (§. 207). *Quod erat alterum.*

Patet adeo perceptionum mediatarum ad immediatas reductionem eſſe admodum limitatam multaque ſupponere, antequam in poteſtate ſit, nec fieri poſſe niſi ab eo, qui ratiocinandi facultate pollet, imo multo ejuſdem exercitio habitum quendam ſibi comparavit. Prodeſt autem notaſſe modum, quo mediatæ perceptiones ad immediatas reducuntur, cum ejus in moralibus eximius ſit uſus.

§. 441.

*Evolutionis cõtinuatio.* Quoniam mediatæ perceptiones infinite variant habentque gradus infinitos, quibus ab immediatis removentur (§. 198); *evolutio quoque perceptionum mediatarum ex immediatis nunc pluribus ratiociniis opus habet, nunc paucioribus.*

Dedimus in anterioribus exempla, ubi nonniſi unico opus erat ratiocinio, propterea quod mediata perceptio ab immediata nonniſi uno gradu diſtabat. Quodſi mediata ad immediatam reducta ſumatur tanquam data, inde eodem modo evolvitur alia mediata, modo evolutio ſit in poteſtate. Et eodem modo ulterius progredi licet, quamdiu evolutio in poteſtate eſt, notionibus ſcilicet univerſalibus ad ratiocinandum neceſſariis non deficientibus. Nobis plerumque non longe progredi licet, ſed plerumque in primo gradu conſiſtimus. Quodſi diſciplinæ fuerint magis excultæ, ulteriora audere licebit. Enimvero cum in ulteriori progreſſu in determinantium numero plura continuo conſideranda veniant, ne in evolutione aberres, ſed certo gradu procedas; ſemper difficilis erit evolutionis hujus continuatio. Idem etiam patet ex diverſo involutionis modo (§. 187), quippe unde pendet illa graduum varietas.

§. 442.

*Impoſſibilitas illimita-* *Anima integram ideam univerſi ne ſucceſſive quid intueri poteſt.* Anima enim intuetur ideam univerſi, quatenus nonnulla, quæ eidem inſunt, clare

(§. 193),

Digitized by Google

(§. 193), conſequenter immediate percipit (§. 196). Enimvero quoniam perceptionibus noſtris infinita inſunt (§. 186), quæ mediate percipiuntur (§. 195), ut evolutione ſingula ad perceptionem immediatam (§. 440) reducantur, fieri non poteſt. Impoſſibile igitur eſt, ut anima integram ideam univerſi ſucceſſive intueatur. *ti intuitus ideæ univerſi.*

Nemo igitur novit, quæ perceptionibus ſuis inſint, cum mediate percepta non appercipiantur (§. 203), adeoque eorum omnium, quæ in idea univerſi ab anima noſtra continuo producta (§. 190) involvuntur (§. 195), nobis conſcii minime ſimus, imo ne conſcii quidem fieri poſſimus (§. 25 *Pſychol. empir.*).

§. 443.

Quoniam anima integram ideam univerſi nec ſimul (§. 194), nec ſucceſſive intueri poteſt (§. 442); igitur *prorſus impoſſibile eſt, ut anima integram ideam univerſi ſimul intueatur*, ſeu, *quæ in eadem continentur, clare* (§. 193), conſequenter *immediate percipiat* (§. 196). Quamobrem & *impoſſibile, ut anima evolutione ideæ univerſi, quæ in ea involvuntur, ad immediatam perceptionem reducat* (§. 440). *Neceſſitas limitationis intuitus univerſi.*

Probe notandum eſt, ex demonſtratione impoſſibilitatis intuendi integram ideam univerſi, ſive ſimul, ſive ſucceſſive id fieri debere ponatur, eluceſcere, quod nec eandem quidem integram intueri poſſit, ſi tantummodo ſpectetur, qualis unico momento exiſtit, adeoque quatenus ſtatum univerſi quendam momentaneum refert. Sane ſi quis aliquot ſecula vivendo tranſigeret & per omnem vitam in reducendis mediatis perceptionibus ad immediatas occuparetur, quæ ad momentaneum quendam univerſi ſtatum ſpectant; næ is ad finem non perduceret laborem ſuum, ſi vel maxime eidem vires ſufficere ponamus: tantus enim eſt eorum numerus, ut tempus deficeret. Qui magnitudinem univerſi ex principiis aſtronomicis, & multitudinem minimorum ex obſervationibus microſcopicis atque principiis coſmologicis æſtimare noverit ac modum, quo ex perceptione data deducuntur cetera, dum mediatas perceptiones ad immediatas reducere conamur (§. 435. 436); is demonſtrabit, quæ forſan abſque demonſtratione admittere non vult nimia ſcrupuloſitate abuſus. Sed noſtrum non eſt in tantas nos diffundere ambages.

§. 444.

*Cognitio univerſalis poſſibilis, quia determinationes eſſentiales diverſis entibus communes inſunt.* Quoniam enim determinationes eſſentiales diverſis entibus communes inſunt; ideo genera & ſpecies determinari poſſunt (§. 247 *Ontol.*). Habent vero ſingularia, quatenus ſub eadem ſpecie continentur, eadem eſſentialia, & ſpecies atque genera inferiora eadem itidem eſſentialia habent, quatenus illæ ſub eodem genere, hæc ſub eodem genere ſuperiori continentur (§. 254 *Ontol.*), ac ideo ex iſtis determinationibus eſſentialibus componuntur notiones univerſales generum atque ſpecierum, quarum vi res quæcunque nobis obviæ ad ſua genera ſuaſque ſpecies reduci poſſunt (§. 354 *Pſychol. empir.*). Habemus adeo claſſes rerum univerſales, ſub quibus collocari poſſunt, quæ exiſtunt, ſingularia. Quæ ſunt ejuſdem generis, ea eadem habent, quatenus genus ipſis commune eſt, attributa communia eaſdemque modorum poſſibilitates, quæ attributorum communium inſtar ſunt (§. 269 *Ontol.*), & quæ ejuſdem ſunt ſpeciei, eadem habent attributa & eaſdem modorum poſſibilitates proximas, itemque remotas conditione enunciatas (§. 268 *Ontol.*). Quamobrem *Fundamentum cognitionis univerſalis.*

cum

Digitized by Google

cum res definiantur per eſſentialia (§. 180 *Log.*), &, ubi ea ignorantur, per attributa (§. 181 *Log.*), vel etiam his ignoratis ſive omnibus, ſive aliquibus, per meras modorum atque relationum poſſibilitates, quæ per modum attributorum inſunt, vel per attributa & iſtiuſmodi poſſibilitates, quæ ſimul non niſi definito conveniunt (§. 182 *Log.*); ideo poſſibile eſt per eſſentias rerum accuratas condi generum atque ſpecierum definitiones. Et quia attributa & eſſentialia, nec non modorum atque relationum poſſibilitates, quæ per modum attributorum inſunt, de ſubjecto univerſaliter prædicantur (§. 257 *Log.*), & modi atque relationes, quodque in ſubjecto non concipitur poſſibile niſi præſuppoſito quodam modo, ſub data determinatione de eodem univerſaliter prædicantur (§. 258 *Log.*); ac præterea attributa & eſſentialia, nec non modorum atque relationum poſſibilitates, quæ per modum attributorum inſunt, abſolute (§. 215 *Log.*), modi vero atque relationes & quod in re quadam non concipitur poſſibile niſi præſuppoſito quodam ejus modo, non niſi conditionate prædicantur (§. 217 *Log.*); de ſpeciebus atque generibus, cum ſuperioribus, tum inferioribus formari poſſunt judicia univerſalia categorica (§. 216 *Log.*), atque hypothetica (§. 218 *Log.*), vi quorum, rebus obviis ad ſua genera ſuaſque ſpecies per definitiones reductis, vindicantur ſua prædicata tam abſoluta (§. 360 *Pſychol. empir.*), quam hypothetica (§. 361 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum propoſitionibus univerſalibus reſpondentes notiones non minus, quam notiones generum & ſpecierum, definitionibus eorundem comprehenſæ *per demonſtr.* ad cognitionem univerſalem ſpectent (§. 318 *Pſychol. empir.*); cognitionem univerſalem eſſe poſſibilem, quia diverſis entibus determinationes eſſentiales communes inſunt, abunde patet.

Quæ antea de idearum evolutione dicta ſunt, qua perceptiones mediatæ ad immediatas reducuntur, ad ſingularia pertinent, quæ in univerſo exiſtunt & per modum partium ſeriem rerum ingrediuntur. Quamobrem cum iis confundenda non ſunt, quæ ad cognitionem univerſalem ſpectant & de quibus nunc nobis dicendum erit. Ceterum abſque hiſce notionibus univerſalibus poſſibilem non eſſe idearum evolutionem, per antecedentia manifeſtum eſt.

§. 445.

*Cur veritates univerſales connectantur.*

***Veritates univerſales connectuntur vi ſimilitudinis eſſentialis, dependentiæ rei a ſeipſa & mutuæ dependentiæ rerum a ſe invicem quoad modificationes.*** Similitudine enim individuorum conſtituuntur entia univerſalia, & ſimilitudine minus univerſalium magis univerſalia (§. 232 *Ontol.*), ſpecies nimirum (§. 233 *Ontol.*) & genera inferiora ac ſuperiora, donec tandem ad ſummum aſcenderis (§. 234 *Ontol.*). Et quoniam notio ſpeciei componitur ex notione generis & differentia ſpecifica (§. 241 *Ontol.*), & notio generis inferioris ex notione generis ſuperioris & determinationibus ſibi propriis (§. 242 *Ontol.*); entia univerſalia ita ſibi invicem ſubordinantur, ut proxime ſuperius totum inſit inferiori, quod eidem ſubſtat. Quoniam

itaque

Digitized by Google

itaque genera & ſpecies per eſſentialia determinantur (§. 247 *Ontol.*), & determinationes genericæ & ſpecificæ ſeu univerſales ex eſſentialibus conſtant (§. 248 *Ontol.*); quæ notionem generis ſuperioris ingrediuntur determinationes eſſentiales, omnes quoque inſunt notioni inferioris, & quæ generi infimo inſunt, omnes etiam inſunt ſpeciei, cui individua ſubſtant. Jam cum ratio ſufficiens contineatur in omnibus eſſentialibus ſimul ſumtis, cur attributa propria inſint (§. 159 *Ontol.*), in quibuſdam vero eſſentialibus, cur communia inſint (§. 158 *Ontol.*); in determinationibus ſpecificis continetur ratio ſufficiens, cur ſpeciei inſint attributa huic ſpeciei propria, & in determinationibus generis, quæ notionem alicujus generis ingrediuntur, ratio ſufficiens attributorum huic generi propiorum. Quamobrem attributa generis omnia inſunt ſpeciebus ſingulis, quæ eidem ſubſtant, iiſdemque communia ſunt, & attributa generis ſuperioris omnia inſunt generibus ſingulis inferioribus, quæ eidem ſubſtant per modum ſpecierum, iiſdemque communia ſunt, quia ex eo, quod genus ſuperius totum contineatur in inferiori & inferius in ſpecie *per demonſtrata*, intelligitur, cum per eſſentialia determinentur attributa (§. 146 *Ontol.*), cur attributa generum inſint ſpeciebus & attributa generum ſuperiorum inferioribus (§. 115 *Ontol.*), conſequenter ratio hujus inexiſtentiæ ſufficiens ſit participatio generis (§. 56 *Ontol.*), atque adeo poſita eadem ratione ſufficiente ponenda etiam ſint, quæ propter eam potius ſunt, quam non ſunt (§. 118 *Ontol.*). Datur adeo ratio ſufficiens in eſſentialibus determinationibus ſpeciei ac generis cujuſcunque, cur inſint ejuſdem attributa, & in genere ratio ſufficiens, cur inſint ſpeciei attributa communia, atque in genere ſuperiori ratio ſufficiens, cur inſint inferiori attributa ſuperioris ſeu inferiorum communia, conſequenter non modo attributa cum eſſentia, verum etiam ſpecies cum ſuis generibus, & genera inferiora cum ſuis ſuperioribus continuo connectuntur (§. 10 *Coſmol.*). Quoniam vero ex dictis patet, nexum omnem inter genera & ſpecies pendere a determinationibus communibus, nexum vero attributorum ab eo quod eſſentialia ſint eorundem ratio ſufficiens, conſequenter a dependentia ab eſſentia generum atque ſpecierum (§. 143. 851 *Ontol.*); genera & ſpecies rerum connectuntur inter ſe vi ſimilitudinis eſſentialis, attributa autem vi dependentiæ ab eſſentia. Quoniam vero in his continetur ratio, cur de ſpecie genus, de genere inferiori ſuperius prædicari, & ideo porro ſpeciei attributa generis, generi inferiori attributa ſuperioris tribui poſſint; hinc vero oriuntur judicia univerſalia (§. 242 *Log.*), eademque vera (§. 505 *Log.*), quæ veritatum univerſalium nomine veniunt; patet utique veritates univerſales inter ſe connecti vi ſimilitudinis eſſentialis rerum, & dependentiæ rerum ab eſſentia ſua quoad attributa, ſeu dependentiæ a ſeipſis. *Quod erat unum*.

Jam

Digitized by Google

Jam porro ratio ſufficiens, cur modi rebus actu inſint, vel in modis antecedentibus, vel in ente alio ab eo, cui inſunt, diverſo, aut pluribus iſtiuſmodi entibus, vel denique in modis antecedentibus & ente alio ab eo, cui inſunt, diverſo, vel pluribus etiam entibus aliis continetur (§. 160 *Ontol.*). Quamobrem cum modificationes in variatione modorum conſiſtant (§. 704 *Ontol.*); res a ſe invicem dependent quoad modificationes (§. 851 *Ontol.*), & quia univerſalia non exiſtunt (§. 235 *Ontol.*), genera & ſpecies a ſe invicem dependent quoad modificationes poſſibiles. Et quia hoc pacto modi, qui per eſſentialia in ſpecie aliqua vel genere aliquo intelliguntur poſſibiles (§. 160 *Ontol.*), de ſpecie illa vel genere iſto prædicantur vi dependentiæ a ſpecie alia vel genere alio, judicia vero ſic formata denuo univerſalia ſunt (§. 258 *Log.*), eaque vera (§. 511 *Log.*); veritates univerſales quoque connectuntur inter ſe vi dependentiæ rerum a ſe invicem. *Quod erat alterum.*

Quod ita ſufficienter explicaverimus omnem nexum veritatum univerſalium, haud difficulter perſpicit, qui notionem entis univerſalis ex Ontologia probe cognitam atque perſpectam habent. Etenim quæ rebus inſunt, aut in eſſentialium, aut attributorum, aut modorum numero ſunt: ad attributa enim vel modos referuntur modorum poſſibilitates, prout vel remotæ, vel proximæ fuerint. Quamobrem cum omnem nexum expendat propoſitio, quæ in eſſentialibus, attributis atque modis fundatur; nexum quoque veritatum univerſalium, qui rebus ipſis ineſt, omnem explicat.

§. 446.

*Veritas propoſitionis quomodo perſpiciatur.*

*Veritatem propoſitionis perſpicimus per nexum cum veritatibus aliis univerſalibus, & demonſtratio eundem palam facit.* Veritas enim propoſitionis cum in determinabilitate prædicati per notionem ſubjecti conſiſtat (§. 513 *Log.*), ex eo agnoſcitur, quod poſita notione ſubjecti poni debeat prædicatum (§. 115 *Ontol.*). Jam propoſitio vera eſt, quæ demonſtrari poteſt (§. 544 *Log.*), in demonſtratione vero ſumitur notio ſubjecti, qualis datur, ac inde vel ſyllogiſmo uno, vel plerumque pluribus inter ſe concatenatis tandem infertur propoſitio, in qua ſubjecto vi notionis datæ tribuitur prædicatum, quod ipſi tribui poſſe enuntiabatur, conſequenter poſita notione ſubjecti poni debere prædicatum, per demonſtrationem perſpicitur (§. 406 *Log.*). Quamobrem cum in quolibet ſyllogiſmo ratio, cur vera ſit concluſio, ſit veritas præmiſſarum (§. 537 *Log.* & §. 56 *Ontol.*), præmiſſarum vero loco ſint propoſitiones ac definitiones (§. 498 *Log.*), & in quolibet ſyllogiſmo ſaltem una univerſalis eſſe debeat propoſitio (§. 354 *Log.*); veritas propoſitionis perſpicitur per nexum cum definitionibus ac propoſitionibus aliis univerſalibus veris (§. 10 *Coſmol.*), hoc eſt, per nexum cum aliis veritatibus univerſalibus, ſimulque patet nexum veritatis univerſalis unius cum aliis innoteſcere per demonſtrationem.

Liquet hinc ſimul veritas principii generalis, *veram eſſe propoſitionem, quæ cum veritatibus aliis connectitur*, hoc eſt, ideo potius tanquam vera, quam tanquam falſa admittenda eſt, quia aliæ propoſitiones veræ ſunt, ut his poſitis & ipſa ponatur. Liquet etiam Mathematicos, qui non admittunt niſi demonſtrata, veritatem propoſitionis perſpicere per nexum cum aliis. Et ſcientiæ non alius finis eſt, quam ut veritatum univerſalium nexus perſpiciatur (§. 594 *Log.*).

§. 447.

Digitized by Google

§. 447.

*Demonſtratio palam facit veritates univerſales, cum quibus alia quædam connectitur.* Veritates enim univerſales, cum quibus alia quædam connectitur, ſunt illæ propoſitiones, quæ tanquam jam notæ inſtar præmiſſarum ſumuntur in demonſtratione (§. 551. 552 *Log.*), quemadmodum ex propoſitionis præcedentis demonſtratione liquet. Enimvero quænam ſint illæ propoſitiones, quæ tanquam veræ præſupponi debeant, antequam data quædam demonſtrari poſſit, ex analyſi iſta demonſtrationum patet, qualem in Logica exemplis illuſtravimus (§§. *cit.*). Et ubi quæ præſupponuntur ex propoſitionum demonſtratarum numero ſunt, per harum demonſtrationes denuo patet, quænam veritates univerſales præſupponantur tanquam veræ, antequam ipſæ demonſtrari queant, ac ita porro, donec in principiis indemonſtrabilibus gradum ſiſtas. Demonſtratio adeo palam facit, quænam propoſitiones ſint, cum quibus quæ ad demonſtrandum proponitur, connectitur tam immediate, quam mediate, conſequenter quænam ſint illæ veritates univerſales, cum quibus alia quædam data connectitur. *Veritates univerſales quomodo detegantur, cum quibus data connectitur.*

Patet adeo veritates haſce reperiri, ubi ſucceſſivam aſſenſus generationem diſtincte percipere ſtudemus (§. 992 *Log.*). Quamobrem illuſtrandæ propoſitioni præſenti inſerviunt, quæ ad propoſitionem de modo detegendi principia, convincendo tanquam nota ſupponenda, annotavimus (§. 992 *Log.*).

§. 448.

Quoniam conſtat, unam eandemque propoſitionem diverſis ſæpius modis demonſtrari poſſe; *eadem propoſitio cum aliis veritatibus univerſalibus diverſis immediate connectitur.* *Diverſitas illarum veritatum in eodem caſu.*

Hinc certum quidem eſt per datam propoſitionis datæ demonſtrationem, eam cum hiſce veritatibus univerſalibus connecti immediate; non tamen dici poteſt, has veritates univerſales eſſe ſolas, cum quibus ea immediate connectitur. Dico autem tantummodo eandem propoſitionem cum veritatibus univerſalibus immediate connecti poſſe diverſis: fieri enim poteſt, ut, ubi nexus quoque immediatus perveſtigatur eo, quem dixi, modo (*not.* §. *præced.*); veritates tandem prodeant eædem, etſi ad nexum immediatum ſpectantes ſint diverſæ.

§. 449.

*Falſitatem propoſitionis perſpicimus per repugnantiam cum veritate aliqua univerſali.* Etenim omnis propoſitio vel cum veritatibus aliis univerſalibus connectitur, vel iiſdem repugnat. Ponamus propoſitionem falſam cum veritatibus aliis univerſalibus connecti. Cum ex hoc nexu perſpiciatur ejuſdem veritas (§. 446), non poterit eſſe falſa *contra hypotheſin*. Neceſſe igitur eſt, ut veritatibus univerſalibus repugnet, conſequenter falſitatem ejus perſpicimus per repugnantiam cum veritate aliqua univerſali. *Falſitas quomodo perſpiciatur.*

Quomodo illa repugnantia reperiatur, ex demonſtrationibus indirectis patet. Etenim quæ in iis ſumitur propoſitio falſa eſt, inde vero deducitur legitima conſequentia alia, quæ repugnat veritati cuidam univerſali, & hinc falſa intelligitur: unde porro arguitur falſitas aſſumtæ, quatenus nempe ſumitur, eandem quoque veritatibus univerſalibus repugnare (§. 553 *Log.*); quod ut pateat recte ſumi, propoſitionem ſequentem addimus.



Digitized by Google

§. 450.

*Quomodo idem fiat mediate.*

*Falſitas propoſitionis mediate perſpicitur per nexum cum falſa, ſeu ea, quæ veritatibus univerſalibus repugnat.* Etenim in demonſtrationibus indirectis ſeu apogogicis propoſitio aſſumta arguitur falſitatis, quia ex ea eodem modo, ac ex notione ſubjecti in demonſtratione oſtenſiva propoſitio data, falſa quædam deducitur propoſitio (*§.* 551. 553 *Log.*). Enimvero demonſtratio oſtenſiva palam facit nexum cum veritatibus univerſalibus (§. 446), atque adeo quoque nexum cum propoſitione per notionem ſubjecti aſſumta & ad demonſtrandum propoſita. Ergo in demonſtratione apogogica palam fit nexus propoſitionis aſſumtæ cum falſa, quæ tandem prodit, concluſione. Quamobrem conſtat falſitatem propoſitionis mediate hic perſpici per nexum cum alia falſa, conſequenter cum tali, quam veritati alicui univerſali repugnare conſtat (§. 449).

Demonſtrationes per indirectum non modo in Matheſi, Geometria præſertim, frequenter occurrunt; verum etiam a nobis in philoſophia ſæpius adhibentur. Non adeo opus eſt, ut exempla anxie conquirantur, quibus præſens illuſtretur propoſitio.

§. 451.

*Ens quodnam rationale ſit.*

*Rationale ens* dicitur, quod ratione præditum eſt. Quamobrem cum ratio ſit facultas nexum veritatum univerſalium perſpiciendi (§. 483 *Pſychol. empir.*); ens rationale eſt, quod facultate nexum veritatum univerſalium perſpiciendi præditum eſt. Et quoniam facultas nudam potentiam activam dicit (§. 29 *Pſychol. empir.*), adeoque ratio naturaliter per modum potentiæ animæ inſit; *ens rationale eſt, quod ad veritatum univerſalium nexum perſpiciendum per eſſentiam & naturam ſuam aptum eſt*: conſequenter cum ex actualitate poſſibilitas colligatur (*§.* 170 *Ontol.*), *ſi quis nexum veritatum univerſalium actu perſpicit, rationalis eſſe intelligitur.*

Adjectiva ſubjectum denominant ab accidente, quod eidem ineſt. Quamobrem cum id, quod ineſt, jam fuerit definitum, non eſt quod quis ſibi metuat a circulo in definiendo, ubi adjectivi definitionem ingreditur nomen ſubſtantivum, unde ortum habet. Quamobrem definitio entis rationalis nominalis, quam dedimus, non peccat. In corollariis autem definitio rationis applicatur ad ens rationale, ne ambagibus opus ſit in demonſtrationibus, quarum gratia definitio allata fuit.

§. 452.

*Uſus rationis quid ſit.*

*Uſus rationis* eſt potentia actus eliciendi ad intuitum nexus veritatum univerſalium neceſſarios.

Nimirum ratio ineſt animæ per modum potentiæ remotæ, ita ut eidem equidem non repugnent actus ad intuitum nexus veritatum univerſalium requiſiti; non tamen eoſdem elicere poſſit, niſi aliæ præcedant animæ modificationes. Uſus adeo rationis ineſt per modum potentiæ proximæ, ita ut anima actus illos elicere poſſit, ſeu nexum veritatum univerſalium actu intueri valeat, quando voluerit, vel occaſio ita tulerit. Differt adeo ratio ab uſu rationis, quomodo potentia remota a proxima differt. Neque hoc in ratione ſingulare eſt; ſed id potius cum ceteris, quæ ad facultates animæ ſuperiores ſpectant, commune habet. Imo ſunt quoque in corpore diſpoſitiones naturales exercitio crebro in habitum convertendæ, in quibus idem obtinet. Omnis enim diſpoſitio potentia quædam remota eſt; habitus vero proxima.

§. 453.

Digitized by Google

§. 453.

***Ratio in vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, rationem ſufficientem babet, ſeu eandem non excedit.*** Ratio enim conſiſtit in facultate nexum veritatum univerſalium perſpiciendi (§. 483 *Pſychol. empir.*), adeoque animæ tribuitur, quatenus apta fieri poteſt ad nexum iſtum actu perſpiciendum (§. 29 *Pſychol. empir.* & §. 452 *Pſychol. rat.*). Enimvero nexus veritatum univerſalium perſpicitur per demonſtrationem (§. 446), adeoque per ſyllogiſmos (§. 498 *Log.*), ſeu ratiocinia (§. 332 *Log.*). Quamobrem cum ratiocinium vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedat (§. 405. 408), neque eadem ſuperiora ſint judicia, quæ ad concatenationem ratiociniorum in demonſtratione neceſſaria ſunt (§. 411 *Pſychol. ration.* & §. 492 *Log.*); ratio vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedit. Cum adeo per eandem ea in anima locum habeant, unde intelligitur, cur ratio eidem inſit *per demonſtrata*; ratio in vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, rationem ſufficientem habet (§. 56 *Ontol.*), conſequenter eam non excedit (§. 118 *Ontol.*).

*Cur ratio vim repræſentativam univerſi non excedat.*

Falluntur adeo, qui ſibi perſuadent, ſi animæ eſſentiam in vi repræſentativa univerſi convenienter mutationibus, quæ pro ſitu corporis noſtri organici in organis ſenſoriis contingunt, ponamus, eidem nudam tribui facultatem ſentiendi. Imo abſonum eſt inde inferre, quod homini ideo denegetur ratio. Etenim ſi vel maxime oſtendi minime poſſet, per vim repræſentativam univerſi, qualem animæ convenire ſupra evicimus (§ 62), non tamen hinc inferri poterat, quod negetur animæ convenire rationem; ſed tantummodo ſequeretur non ex vero vim illam repræſentativam venditari pro eſſentia animæ, propterea quod per eam non intelligatur ex hypotheſi, cur animæ humanæ conveniat ratio. Enimvero alteram hanc objectionem removemus per propoſitionem ſequentem.

§. 454.

Quoniam in vi repræſentativa univerſi pro ſitu corporis humani organici convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt, eſſentia ac natura animæ conſiſtit (§. 66. 67); in anima vero datur ratio, quia vim iſtam habet (§. *præced.* & §. 118 *Ontol.*); ***anima per eſſentiam & naturam ſuam rationalis eſt.***

*Rationalitas homini eſſentialis*

*Ratio* attributum animæ eſt (§. 146 *Ontol.*), atque adeo eidem conſtanter ineſt (§. 150 *Ontol.*), ut adeo ab eadem ſeparari non poſſit, etſi uſum ejus ſuſpendi vel auferri non ſit impoſſibile. Rationalitas per corollarium præſens homini eſſentialis eſt, probeque notandum hoc eſt, ne quis ſibi perſuadeat furioſos ex rationalibus factos fuiſſe irrationales. Sane non minus delirant homines, qui noxiis erroribus ſe atque alios fallunt ac in multa damna præcipites dant: hoc tamen non obſtante manet ipſis ratio, ut ad ſaniorem mentem reduci poſſint, delirio iſti voluntario renuntiantes.

§. 455.

***Uſus rationis ſeſe exerit ratiocinando.*** Uſus enim rationis ſeſe exerit per actualem intuitum nexus veritatum univerſalium (§. 452). Nexus autem veritatum univerſalium perſpicitur per demonſtrationem (§. 446), conſequenter per ſyllogiſmos (§. 498 *Log.*), ſeu ratiocinia (§. 332 *Log.*). Uſus adeo rationis ſeſe exerit ratiocinando.

*Dependentia uſus rationis a ratiocinando.*

Ideo tertia mentis operatio a ratione nomen traxit.



Digitized by Google

§. 456.

*Dependentia a ceteris mentis operationibus.*

*Uſus rationis ſupponit omnes mentis operationes.* Exerit enim ſeſe ratiocinando (§. 455). Quare cum ratiocinium ex judiciis componatur (§. 50 *Log.*); uſus rationis judicium ſupponit. Et quia notiones duas vel conjungimus, vel ſeparamus, quando judicamus (§. 40 *Log.*); judicium ſupponit notionem. Enimvero præter notionem, judicium atque ratiocinium non datur alia quædam mentis operatio (§. 52 *Log.*); uſus adeo rationis omnes operationes ſupponit.

Antequam nimirum uſus rationis ſeſe exerere poteſt, neceſſe eſt ut rei notionem nobis formare ſeu eandem nobis diſtincte repræſentare valeamus; ut de ea judicare poſſimus; ut judicia alia ſint in promptu, quibus tanquam principiis ratiocinandi uſi tandem ratiocinemur & ratiocinando inferamus de re ſive in ſingulari, ſive in univerſali percepta concluſionem. Hæc ex theoria tertiæ operationis mentis, a nobis pleniſſime pertractata (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*), intuitiva quadam ratione patent. Et ubi ad exemplum quodvis obvium animum advertimus, idem a poſteriori perſpicere licet.

§. 457.

*Quænam uſus rationis præſupponat.*

*Uſus rationis ſupponit notiones univerſales determinatas, & quo plures in promptu ſunt, eo amplior eſt, & prout eas magis familiares quis experitur, eo promptius ſeſe exerit.* Uſus enim rationis ratiocinando ſeſe exerit (§. 455). Enimvero in omni ratiocinio aut nomen, aut prædicatum aliquod vel abſolutum, vel hypotheticum ſubjecto cuidam vindicatur (§. 370 *Pſychol. empir.*), applicando vel definitiones, vel propoſitiones tam categoricas, quam hypotheticas (§. 374 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum non minus definitionibus (§. 152. 179 *Log.*), quam propoſitionibus univerſalibus notiones univerſales (§. 242 *Log.*), eædemque determinatæ reſpondeant (§. 320 *Log.*), ſiquidem ad ratiocinandum aptæ eſſe debeant (§. 374 *Pſychol. empir.*); uſus rationis ſupponit, ut in promptu ſint notiones univerſales determinatæ. *Quod erat primum.*

Quoniam omne ratiocinium, utut ſimplex, notionem aliquam univerſalem ſupponit, veluti definitionem aliquam, vel propoſitionem applicandam *per demonſtrata*; quo plures nobis fuerint definitiones atque propoſitiones ſeu notiones perſpectæ univerſales, eo plura ratiocinia formare valemus. Uſus adeo rationis ad plures caſus ſeſe extendit, ſeu amplior eſt. *Quod erat ſecundum.*

Jam ubi notionem univerſalem ad ens quodcunque ſive ſingulare, ſive univerſale applicamus, memoria nobis eam ſuggerere debet (§. 354. 360. 361 &c. *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum notiones, quas familiares experimur, ſua veluti ſponte ſtatim ſeſe menti ingerant, quotieſcunque de iis cogitandi occaſio offertur; ubi eas familiares experimur, ad ratiocinandum prompti ſumus, atque adeo prompte quoque ſeſe exerit rationis uſus.

Idem etiam patet a poſteriori. Ponamus aliquem animo ſuo comprehenſam tenere ampliſſimam Juriſprudentiæ naturalis theoriam, ut non facile

Digitized by Google

facile occurrat caſus, qui per eam non deciſus detur. Ponamus porro omnem iſtam theoriam eſſe ipſi adeo familiarem, ut vix ei offeratur caſus, quin jam ejus deciſio ipſi occurrat. Ecquis non videt, eum principiis iſtis ad decidendos caſus prompte uti, ut adeo rationalem ſe probet in ſingulis iſtis caſibus, nec longa deliberatione opus demum ſit? Et eodem modo ſeſe rem habere patet, ubi de rebus quibuſcunque aliis judicium diſcurſivum formari debet. Unde tanto magis elucet neceſſitas plurium notionum univerſalium, quod eædem varient pro varietate rerum dijudicandarum.

Apparet hinc neceſſitas diſciplinarum probe excultarum, ſi quidem nos rationales probare velimus. Quando enim judicia diſcurſiva ex erroneis ac præjudicatis opinionibus legitima licet ratiocinandi forma deducimus; rationales quidem nobis videmur, ſed re vera non ſumus. Abutimur enim ratiocinandi facultate: hic vero abuſus uſus rationis dici nequit (§. 452). Sane quemadmodum errores non ſunt rationi conformes (§. 485 *Pſychol. empir.*); ita nec inde derivata judicia diſcurſiva, ſive ſingularia fuerint, ſive univerſalia, *rationi* tribui poſſunt. Uſus equidem rationis abſque actu ratiocinationis nullus eſt; non tamen omnis actus ratiocinationis ad uſum rationis pertinet: alias ratio & facultas ratiocinandi unum idemque foret, quas tamen a ſe invicem differre conſtat (§. 366. 483 *Pſychol. empir.*): ſit ita, quod nonnulli rationem cum facultate ratiocinandi ſubinde confundant, qui vagis potius, quam determinatis notionibus ſunt adſueti.

## §. 458.

*Uſus rationis homini non connaſcitur; ſed demum acquiritur.* Uſus enim rationis ſupponit notiones univerſales determinatas (§. 457). Quamobrem cum notiones univerſales non habeamus, niſi quas aut a rebus ſenſu perceptis abſtraximus, vel etiam ab iis, quorum nobis tanquam ad nos pertinentium in nobiſmetipſis conſcii ſumus, aut in talia reſolvere valemus, quæ in individuis percipimus (§. 429): imo ſi definitiones ac propoſitiones ab aliis repertas intelligere voluerimus, aut res ipſas, ad quas pertinent, aliquando ſenſu nos percepiſſe, aut ea, quæ per vocabula indigitantur, *ſigillatim in ſubjectis* aliis ſenſu percepiſſe opus ſit (§. 430); nos notiones univerſales demum acquirere debere, non per eſſentiam ac naturam actu habere patet. Liquet igitur etiam, nos per eſſentiam & naturam animæ non habere uſum rationis; ſed eum demum acquirere debere. *Uſus rationis cur non connaſcatur.*

Nimirum quatenus rationis ſumus compotes poſſibile eſt, ut ad uſum rationis perveniamus (§. 483. 29 *Pſychol. empir.*): ubi vero uſus compotes fieri velimus, eum demum acquirere tenemur.

## §. 459.

Quoniam *infantes* non habent, niſi quod ipſis connaſcitur, ſeu per eſſentiam atque naturam ineſt, quod per ſe patet; *uſu* quoque *rationis deſtituuntur, eumque demum acquirere debent* (§. 458). *Cur infantes uſu rationis deſtituantur.*

Hinc reddi poteſt ratio, cur infantes videantur fœtibus brutorum ſtupidiores. Brutis enim pauciſſimæ ſunt actiones, ad victum quærendum, ſe tuendum & generandum neceſſariæ, ad quas per mechaniſmum corporis determinantur, nec univerſali opus habent cognitione. At hominis actiones multifariæ ſunt, quarum determinatio in utramlibet contradictionis partem in ipſius poteſtate eſt, quas vero ſecundum rationem determinare debet. Unde homo hærere debet circa determinationem iſtarum actionum, quamdiu nullas ſibi acquiſivit notiones univerſales, vi quarum eædem determinantur.

§. 460.

Digitized by Google

§. 460.

*Cur etiã adulti.*

*Qui rationis uſum acquirere negligit, nec ejus compos fieri poteſt.* Neque enim per naturam ac eſſentiam animæ ineſt; ſed acquiri demum debet (§. 458). Quamobrem qui in iis acquieſcit, quæ per naturam inſunt, nec eidem acquirendo operam debitam impendit, notionibus ſcilicet univerſalibus neglectis (§. 457); is quoque ejus compos fieri nequit.

Hinc patet cur inter bruta educati rationis uſu deſtituantur, teſte exemplo hominis inter urſos educati, ad quod ſæpius jam provocavimus.

§. 461.

*Dependentia uſus rationis ab uſu ſermonis.*

*Uſu ſermonis facilitatur atque amplificatur uſus rationis: abſque ſermonis uſu rationis uſus vix conceditur.* Uſus enim rationis ſeſe exerit ratiocinando (§. 455), omneſque mentis operationes ſupponit (§. 456). Quamobrem cum in cognitione ſymbolica ratiocinia ſint magis diſtincta, quam in intuitiva (§. 369 *Pſychol. empir.*), nec minus diſtinctiora ſint judicia, ſi vocabulis efferantur, quam ſi abſque eorum ope fiant (§. 351 *Pſychol. empir.*), imo in cognitione ſymbolica & acumen, & profunditas intellectus faciliteтur atque extendatur (§. 342 *Pſychol. empir.*); uſus quoque rationis vocabulorum uſu facilitari debet. *Quod erat primum.*

Jam porro notiones abſtractæ ſeu univerſales, quæ ab inferioribus abſtrahuntur, ſi ea, quæ ab alio abſtrahimus, peculiaribus nominibus inſigniuntur, non modo magis claræ ac diſtinctæ fiunt (§. 284 *Pſychol. empir.*); verum etiam memoriæ facilius mandantur & diutius retinentur (§. 285 *Pſychol. empir.*), ut adeo ad notiones magis abſtractas pateat progreſſus, eædemque majori numero comparari & in uſum futurum ſervari poſſint. Idem cum dicendum ſit de judiciis determinatis, quibus ſingulis ſua reſpondet notio (§. 320 *Log.*); ea quoque majori numero memoriæ mandari poſſunt, ut ad futurum uſum in promptu ſint. Enimvero quo quis plures notiones determinatas habet, & quo magis familiares eas experitur, eo amplior & promptior eſt uſus rationis (§. 457). Sermonis itaque uſu rationis uſus amplificatur. *Quod erat ſecundum.*

Quoniam denique in cognitione intuitiva notiones univerſales a ſingularibus non aliter abſtrahi poſſunt, niſi quatenus ſucceſſive dirigitur attentio ad ea, quæ in ideis duorum vel plurium individuorum nobis ſimul occurrentibus eadem ſunt (§. 326 *Pſychol. empir.*); notiones generum atque ſpecierum completæ atque determinatæ, quales definitionibus reſpondent (§. 152 *Log.*), & ad ratiocinandum ſolæ aptæ ſunt (§. 374 *Pſychol. empir.*), tanta difficultate acquiruntur, ut vix credibile ſit, hominem ſermonis uſu deſtitutum, nec ipſo vocabulorum uſu ad attentionem ſucceſſive in individuorum communia dirigendam excitatum, quicquam in ſtudio notiones iſtiuſmodi univerſales ſibi comparandi proficere poſſe. Imo cum definitiones rebus ſenſui, vel imaginationi obviis (imo in cognitione ſymbolica intellectui quoque objectis) ad ſua genera ſuaſque ſpecies diſtincte reducendas

cendas

Digitized by Google

tendas inſerviant (*§.* 179 *Log.*), applicatione illarum ad has per ratiocinium facta (*§.* 356 *Pſychol. empir.*); tanta profecto hic ſeſe offert difficultas, ut jure dubites, utrum ullus unquam mortalium ſermonis uſus expers generum ac ſpecierum notiones determinatas ſibi comparaverit, quibus diſtincte agnitis determinationibus intrinſecis communibus ad ſuum genus, vel ſpeciem ſuam res obvias reduxit. Similiter cum in cognitione intuitiva judicium abſolvatur affirmativum, ſi ea, quæ tanquam a re diverſa ſpectamus, porro tanquam eidem inexiſtentia, vel ad eam quocunque modo pertinentia conſideremus (§. 343 *Pſychol. empir.*), in judiciis autem determinatis, qualia ad ratiocinandum requiruntur (*§.* 360. 361 *Pſychol. empir.*), idea ſubjecti continere debeat omnes determinationes, quibus prædicatum determinatur, & in eas ſimul attentio dirigenda (§. 348 *Pſychol. empir.*); non modo eadem difficultas recurrit, quæ de notionibus abſtractis in cognitione intuitiva abſolvendis modo propoſita fuit, verum etiam inde augetur, quod prædicato reſpondens notio ſæpe eandem difficultatem experiatur, ſemper vero moleſtiam creent determinationes, quæ eam ingrediuntur, tanquam a re diverſæ, mox tamen iterum tanquam eidem inexiſtentes ſpectandæ: ut adeo denuo dubites, utrum ullus unquam mortalium ſermonis uſus expers judicium aliquod univerſale determinatum formaverit, nec ne. Quoniam itaque in omni ratiocinio aut genus ſeu ſpecies, aut prædicatum aliquod vel abſolutum, vel hypotheticum ſubjecto cuidam vindicatur (§. 370 *Pſychol. empir.*); quam ſit difficile ratiocinium abſque ſermonis uſu, ſatis ſuperque apparet, ita ut non immerito dubites, an ullus unquam mortalium abſque ſermonis uſu diſtincte fuerit ratiocinatus. Quamobrem cum uſus rationis ſeſe ratiocinando exerat (*§.* 455); *vix credibile eſt, abſque ſermonis uſu cuiquam concedi uſum rationis.*

*Idem quoque confirmatur a poſteriori.* Facit huc exemplum juvenis inter urſos educati, ad quod ſæpius jam provocavimus. Deſcribit idem *Bernhardus Connor* in Evangelio Medici art. 15. p. m. 133 & ſeqq. & hic a nobis commemorari meretur, tum ut ſupra dictis plenior conſtet fides, tum ut præſens propoſitio clarius illuſtretur. Anno 1694 in nemoribus ad Lithuaniæ & Ruſſiæ confinia ſitis inter gregem urſorum captus eſt juvenis decem circiter annos natus, adſpectu horridus, pilis hirſutus, omnis loquelæ expers, imo ne vocis quidem humanæ compos, nec ullum rationis indicium præbens, pedibus ac manibus inſtar urſorum incedens, vultum tamen humanum externaque nudi corporis figura hominem referens. Baptizatus & in commercio cum hominibus degens levatis contra murum manibus tandem ſtare pedibus didicit, & dapibus humanis aſſuefactus poſt longum tempus feram naturam exuit ac verba quædam rauca & inhumana voce proferre cœpit. Cum jam de ſtatu ſylveſtris vitæ interrogaretur, ejus non magis recordabatur, quam nos eorum, quæ acta ſunt nobis in

cunis

Digitized by Google

cunis vagientibus. Refert ſimile exemplum idem *Connor*, fide *Joannis Petri van den Brande*, in aula Britannica Legati Batavi, qui hominem ſylveſtrem inter urſos captum A. 1669 ipſemet Varſaviæ vidit. Neque enim infrequens eſt, ut in Lithuania infantes ante fores, vel prope ſepem, vel in agro ab incautis parentibus relicti ab urſo famelico corripiantur & in fruſtula diſcerpti devorentur. Quodſi vero contingat urſam eſſe lactantem, infans captus ad urſile defertur & una cum urſulis educatur. Quamdiu adeo inter urſos degebat homo, nullus loquelæ uſus ei fuit, etſi vocis organa non deſtituerentur naturali illa diſpoſitione, quæ ad loquelam requiritur: ea enim deficiente fieri non potuiſſet, ut poſtea inter homines loquelam didiciſſet. Quamdiu deerat loquela ſeu ſermonis uſus, nec ignotæ eidem actiones a ratione pendentes imitationi eſſe poterant; nullis quoque operationibus intellectus locus erat, nullum rationis indicium ſeſe præbebat. Quod vero in aliis, loquelæ expertibus, qui inter homines commorantur, cœca imitatione actionum in aliis a ratione pendentium imponi nobis poſſit, quaſi rationis indicia præberentur, alio quodam non minus memorabili exemplo comprobatur, quod in Hiſtoria Academiæ Regiæ Scientiarum Pariſinæ Anno 1703 commemoratur. Etenim juvenis quidam a nativitate ſurdus & mutus a parentibus religioni Pontificiæ addictis edoctus fuerat ea omnia, quæ in externo cultu divino obſervanda, veluti ut ſigno crucis notaret frontem, os & pectus, ut aquam benedictam ſeu luſtralem faciei aſpergeret, ut in genua procideret & geſtus precantis imitaretur. Cum caſu fortuito auditus compos factus fuiſſet, ſono campanarum in aures prope adſtantis illapſo, & quatuor circiter menſibus elapſis verba imperfecta fundere didiciſſet; non ſolum nullam de Deo, anima & moralitate actionum ideam habere deprehendebatur a Theologis ſolerter examinatus; ſed & eum nunquam animum advertiſſe ad ea, quæ alios imitatus didicerat, multo minus ſuper iiſdem reflexiſſe palam erat: contentus quippe ſimplici ſenſibilium ipſi oblatorum perceptione. Videmus itaque hominem, ſermonis uſu minime pollentem, imitatum quidem fuiſſe ea, quæ vidit in aliis; ſed abſque omni attentione ac reflexione, & abſque omni prorſus rationis uſu, quippe quem abſque attentione ac reflexione dari minime poſſe negandum non eſt, cum attentione ac reflexione opus ſit ad conſequendas notiones univerſales, ſine quibus nullus eſt rationis uſus (§. 457). Ceterum patet, non modo hominem inter urſos educatum nullam edidiſſe mentis operationem, quamdiu ſermonis expers fuit; ſed & alterum inter homines educatum & eorum actiones imitatum ab omni propemodum mentis operatione abſtinuiſſe, quamdiu in eodem ſtatu fuit. Unde ſatis conficitur, quanta ſit neceſſitas verborum vel aliorum ſignorum æquipollentium ad edendas mentis operationes. Unuſquiſque etiam in ſeipſo experietur, quam ſit difficile mentis elicere operationes abſque

vocabu-

Digitized by Google

vocabulorum uſu, ſiquidem vim ſibi ipſi inferre voluerit ad abſtinendum a vocabulis, dum notionem univerſalem formare, dum judicare, dum ratiocinari intendit, veluti dum de negotio aliquo deliberat. Et ipſimet experti ſumus, quam moleſtum nobis acciderit, ubi operationes mentis abſque vocabulorum vel aliorum ſignorum æquipollentium uſu abſolvendas diſtincte percipere conati fuimus. Quod vero ſignorum ope præſtari poſſint, quæ abſque iiſdem fieri impoſſibile eſt, nemo ignorat qui in Algebra verſatus præclarum illorum in operationibus mentis uſum expertus. Exemplo quoque eſſe poteſt *Arenarius Archimedis*, in quo luculenter docet quantus ſit ad diſtincte percipienda convenientium terminorum uſus, quæ alias facultates inferiores confundunt. Signa vero iſtiuſmodi ſunt vocabula, quibus ad genera & ſpecies rerum, ſeu entia univerſalia denominanda & ad prædicata iiſdem convenientia determinate enuntianda utimur.

Facultates ſuperiores quaſi ſepultæ ſunt, ut ne veſtigium quidem ipſarum appareat, quamdiu niſi per commercium cum hominibus aliis excitentur. Quamobrem cum abſque ſermonis uſu commercium iſtud propemodum nullum ſit; abſque eo facultates ſuperiores ad agendum ne excitantur quidem, nedum exercentur, quantum ad rationis uſum ſufficit. Qui ex anterioribus percepit, quid proprie ſint facultates mentis, is non mirabitur, homini ſibi unice relicto & ab omni commercio hominum ſejuncto tam parum prodeſſe animam rationalem, ita ut abſque eadem vitam, quam degit, agere poſſet, etiamſi facultatibus inferioribus tantummodo gauderet. Imo ubi inter homines degit, magis ipſi prodeſſent facultates ſolæ inferiores, quam inter animantia bruta commoranti prodeſſe poſſunt ſuperiores: etenim in priori caſu multa non infeliciter imitatur, quæ ſine ratione aſſecuti non fuerant alii, in poſteriori autem auxilio facultatum ſuperiorum per ſe nihil aſſequitur. Unde patet non naturam, ſed hominem hominem efficere rationalem, ſiquidem eum demum rationalis titulo dignari volueris, qui ratione utitur, quemadmodum communis fert uſus loquendi, etſi inconſtantiam loquendi rejicientes, ab ea diſceſſerimus (§. 451). Citra tamen inconſtantiam loquendi dici poteſt, hominem efficere ut homo utatur ratione & ut eam rationalem eſſe appareat.

§. 462.

*Uſus rationis in corpore ſeſe exerit per ideas materiales vocabulorum.* Exerit enim ſeſe ratiocinando (§. 455). Enimvero omnia noſtra ratiocinia per ideas materiales vocabulorum in cerebro repræſentari ſolent (§. 415). Ergo uſus quoque rationis in corpore ſeſe exerit per ideas materiales vocabulorum. *Quid uſui rationis in corpore reſpondeat.*

Idem etiam ſic oſtenditur. Uſus rationis ſupponit omnes operationes mentis (§. 456), & notiones univerſales determinatas (§. 457). Enimvero non modo omnes operationes mentis (§. 416), verum etiam notiones univerſales, generum ſcilicet ac ſpecierum (§. 395), quantumlibet abſtractæ (§. 396), imo ipſarum rerum immaterialium (§. 397), per ideas vocabulorum materiales in cerebro repræſentantur. Nihil adeo ad uſum rationis requiritur, quod non per ideas materiales vocabulorum in cerebro repræſentari poſſit. Omnis adeo uſus rationis per eaſdem in cerebro ſeſe exerit.



Digitized by Google

Seduxit hoc Materialiſtas, ut ſibi perſuaderent, actus rationales non repugnare mechaniſmo corporis, cum ea, quæ ſunt animæ, ab iis, quæ ad corpus ſpectant, non ſatis diſcernerent. Ceterum apparet, ex eo quidem, quod anima ſit rationalis, recte concludi ejus immaterialitatem, non tamen unica, quemadmodum vulgo fieri ſolet, illatione; verum longo admodum ratiociniorum ſyrmate opus eſſe, ut tandem a ratione ad immaterialitatem pervenias. Nimirum redeundum eſt ad impoſſibilitatem apperceptionis in materia: unde nos in ſuperioribus eandem deduximus (§. 44).

§. 463.

*Uſus rationis a memoria dependentia.*

*Ad uſum rationis memoria requiritur.* Uſus enim rationis ratiocinando ſeſe exerit (§. 455). Quamobrem cum in ratiociniis dato judicio uno memoria nobis ſuppeditare debeat judicium quoddam præteritum, quod ita ſeſe habere, prout ſe nobis offert, probe nobis conſcii ſumus, aut eſſe ſaltem videmur (§. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*); ad uſum rationis memoria requiritur.

Imo cum uſus rationis notiones univerſales determinatas ſupponat, & quo quis plures habet, quoque magis familiares eas experitur, eo amplior & promptior ſit rationis uſus (§. 457), notiones autem iſtæ memoria tenendæ ſint, ac memoria polleat opus eſt, qui multas eadem tenere debet; memoria bona uſum rationis amplificat.

§. 464.

*Uſus rationis quomodo imminuatur & amittatur.*

*Si memoria læditur, uſus rationis imminuitur, imo prorſus amittitur.* Uſus enim rationis ſeſe exerit ratiocinando (§. 455). Quamobrem cum læſa memoria anima ad ratiocinandum inepta reddatur (§. 420); eadem læſa uſus rationis non amplius ſeſe exerere poteſt, quemadmodum ante. Aut igitur imminuitur, aut prorſus amittitur, pro diverſo ſcilicet læſionis memoriæ gradu.

Ceterum repetenda hic ſunt, quæ de ineptitudine ad ratiocinandum ex læſione memoriæ ſupra annotavimus (*not.* §. 420). Non confundenda ſunt, quæ ab oblivione proficiſcuntur, cum iis, quæ læſioni memoriæ tribuenda. Illa enim impotentia particularis; hæc univerſalis aut propemodum univerſalis eſt. Nimirum qui obliviſcitur notionum univerſalium ad uſum rationis in caſu quodam particulari requiſitarum; is ſe rationalem probare nequit in caſu iſto particulari, etſi promptus ſit rationis uſus in aliis. Læſa autem memoria rationalem ſeſe probare nequit in ullo caſu, aut ſaltem in maxime vulgaribus, aut nonniſi longiori temporis ſpatio, quam fieri ſolet, ubi quis memoriæ defectu nullo laborat.

§. 465.

*Cur uſus rationis a cauſis materialibus & ſenectute imminuatur & tollatur.*

Quoniam memoria a cauſis materialibus lædi poteſt (§. 298), veluti vi morborum acutorum atque capitis, imo ipſa ſenectute (§. 299), læſa autem memoria, uſus rationis imminuitur, vel prorſus amittitur (§. 464); *a cauſis materialibus, veluti vi morborum acutorum atque capitis, imo ipſa ſenectute uſus rationis imminui, imo prorſus tolli poteſt.*

Sane ob decreſcentem uſum rationis ſenes iterum pueros fieri dicimus: etenim & pueris deeſt, vel minimum imbecillis eſt rationis uſus. Decreſcente vero uſu rationis, ad negotia tractanda non magis apti ſunt ſenes, quam pueri.

§. 466.

*Uſus rationis ex læſione cerebri ſublatus.*

Similiter quia memoria læditur, ſi cerebrum læditur (§. 422), læſa autem memoria uſus rationis imminuitur, imo prorſus tollitur (§. 464); *læſo cerebro uſus rationis imminui, imo prorſus tolli poteſt.*

Enimvero

Digitized by Google

Enimvero cum nondum exploratum ſit, qualis læſio cerebri ad læſionem memoriæ requiratur (*not.* §. 422), adeoque & ignoretur, qua cerebri læſione uſus rationis imminuatur, vel prorſus tollatur; ideo diſtincte exponi nequit, quantus defectus uſus rationis a læſione cerebri data dependeat, & quando is prorſus tolli debeat. Poſſibilitatem vero ejus, quod aſſeritur, confirmant exempla inter obſervationes Medicorum reperiunda, veluti quando ex vulneribus vel contuſionibus capitis, item ex percuſſionibus pugno factis in pueritia & adoleſcentia a parentibus ac pædagogis imprudentibus, imbecillior evaſit uſus rationis.

§. 467.

Per *Theoriam* hic intelligimus veritatum univerſalium complexum. *Theoriæ definitio.*

Ita theoriam digeſtionis ciborum in ventriculo habet, cui veritates univerſales de eadem ſunt perſpectæ. Similiter theoriam triangulorum habet, cui veritates univerſales de triangulis ſunt cognitæ. Theoriam negotii alicujus habet, cui veritates univerſales de iſto negotio perſpectæ ſunt. Unde apparet, quandonam theoria ſit completa aut perfecta; quando incompleta aut imperfecta. *Completa* nimirum complectitur veritates univerſales ad ſtatuendum de aliqua re in quolibet caſu ſufficientes: *incompleta* vero comprehendit quaſdam ſaltem, ſed quæ ad ſtatuendum de re aliqua non ſufficiunt in omni caſu. Enimvero cum *terminis* iſtis jam uſi fuerimus in ſimili caſu, quando de notionibus agebatur (§. 92 *Log.*); non opus eſt ut in iis explicandis multi ſimus.

§. 468.

*Si cui deficit rei cujuſdam theoria; quoad eam uſu rationis deſtituitur.* Etenim ſi cui theoria rei cujuſdam deficit, is veritatibus univerſalibus ad eam ſpectantibus deſtituitur (§. 467). Quamobrem cum uſus rationis notiones univerſales determinatas præſupponat (§. 457); uſus quoque rationis circa eam rem ſeſe exerere nequit. *In quibuſnam ratione deſtituamur.*

Ita ſi cui deeſt theoria triangulorum, illi quoque deeſt uſus rationis, quando de triangulis judicandum, quid iiſdem conveniat. Similiter ſi cui deeſt theoria juris naturalis, illi quoque nullus eſt rationis uſus, quando de juſtitia negotii cujuſdam ſeu de eo, quid juſtum eſt, in aliquo negotio quæſtio incidit.

§. 469.

Quamobrem cum fieri poſſit, ut quis theoriam objecti cujuſdam habeat, nullam tamen habeat objectorum aliorum; *is uſu rationis pollere poteſt in aliquo veritatum genere, etſi eodem deſtituatur in alio.* *Cur in quibuſdã conceſſus uſus rationis denegetur in aliis.*

Hinc patet ratio, cur quis in Matheſi abſtracta adeo excellere poſſit, ut magno ſuo merito Mathematicus ſummus appelletur, & ob rationis uſum eximium admirationi ſit ipſis intelligentibus; in Metaphyſicis vero, veluti in Theologia naturali, quæ ejus pars eſt, tam jejune loquatur, ut exiguus ipſi rationis uſus conceſſus videatur. Plurimum adeo falluntur, qui ſibi perſuadent, eum ſe eodem modo rationis uſu pollentem probaturum in omnibus, quo in uno quodam veritatum genere ſe probat. Et ne quis hoc præjudicio captus de ſuis facultatibus plus ſperet, quam in iis eſt, atque viribus ſuis imparia auſus famæ ſuæ maculam inurat, cum non omnium ſit ex veritate ſtatuere; ideo præſens corollarium cum propoſitione præcedente probe perpendere debet. Theoriæ pſychologicæ acceptum ferendum, ne viribus propriis nimis confidamus, nec nimiam virorum ceteroquin clarorum confidentiam in pejorem partem interpretemur.

§. 470.

*Nemo hominum in omnibus uſu rationis pollere poteſt.* Si enim qua in re uſu rationis pollere debet, neceſſe eſt ut ipſi in promptu ſint notiones univerſales ad eam ſpectantes eædemque determinatæ (§. 457). Enimvero notionum univerſalium pro multitudine rerum tantus eſt numerus, ut nemo eas omnes familiares experiri poſſit, quemadmodum nemo negabit, *Cur nemo in omnibus uſu rationis polleat.*



Digitized by Google

qui animum ad iſtam multitudinem advertit. Quamobrem fieri quoque nequit, ut quis in omnibus uſu rationis polleat.

Non urgeo imperfectionem diſciplinarum, quam hodienum accuſare tenentur ſagaciores, cum in iis notiones determinatæ ſint rariſſimæ. Nos id unice agimus, ut eas introducere conemur: ſed non eſt unius hominis, neque unius ſeculi tanto mederi defectui. Nemo novit, quantus ſit defectus theoriarum in iis, ubi theoriæ completæ maximo forent uſui. Sed cum his malis ſucceſſu temporis medela afferri poſſit, modo alii eadem via pergant, qua nos incedimus & quam ipſis monſtramus; ideo talem afferre lubet rationem, quæ ſemper firma erit, ad quamcunque demum perfectionem theorias evehi continget. Sane ubi theoriæ magis evadent perfectæ, numerus notionum univerſalium, ſine quibus rationis uſus nullus eſt, manifeſtior evadet. Ecquis non novit, quantus ſit veritatum geometricarum numerus, ut, qui eas familiares experiri velint, omnem in numeris & figuris ætatem conſumere teneantur, ac ne ſic quidem perſpectas habent omnes? Dubium vero non eſt campum veritatum univerſalium in aliis diſciplinis non minus arctis limitibus contineri.

§. 471.

*Ratio ſumma quænam.*

*Ratione ſumma præditum eſt ens, quod omnium veritatum univerſalium nexum perſpicit.* Quoniam enim ratio ei major eſt, qui plurium veritatum univerſalium nexum perſpicit, quam illi, qui pauciorum nexum perſpicit (§. 488 *Pſychol. empir.*); major concipi non poteſt, quam quæ in perſpicientia nexus omnium veritatum univerſalium conſiſtit. Quoniam vero ſumma eſt ratio, qua major concipi nequit; ratione utique ſumma præditum eſt ens, quod omnium veritatum univerſalium nexum perſpicit.

Utemur hoc principio in Theologia naturali, Deo rationem ſummam vindicaturi.

§. 472.

*Cur homini non conveniat.*

*Anima humana ratione ſumma prædita eſſe nequit.* Impoſſibile eſſe ut omnium veritatum univerſalium nexum perſpiciat homo, jam antea ſumſimus (*in demonſtratione* §. 470), nec erit, qui refragetur, niſi in ruborem dari velit. Quamobrem cum ratione ſumma præditum non ſit ens, quod omnium veritatum univerſalium nexum minime perſpicit (§. 471); anima quoque humana ratione ſumma prædita eſſe nequit.

Idem etiam ſic oſtenditur. Nemo hominum in omnibus uſu rationis pollere poteſt (§. 470), neque adeo omnium veritatum univerſalium nexum perſpicere valet (§. 452). Ratione igitur ſumma præditus eſſe nequit (§. 471).

Recolenda hic ſunt, quæ de denegato uſu rationis univerſali paulo ante (*not.* §. 470) annotavimus.

§. 473.

*Ingeniū num excedat vim repræſentativam univerſi.*

*Ingenium vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedit.* Conſiſtit enim ingenium in facilitate obſervandi rerum ſimilitudines (§. 476 *Pſychol. empir.*), conſequenter ea, quæ in rebus pluribus diverſis eadem ſunt (§. 195 *Ontol.*). Quamobrem cum ea, quæ in rebus diverſis eadem ſunt, obſerventur, ſi in rebus ſimul perceptis attentionem defigas & ſuper iiſdem reflectas (§. 237. 257 *Pſychol. empir.*), ipſo autem uſu contrahatur facilitas utendi attentione ac reflexione (§. 248. 255. 263 *Pſychol. empir.*); ingenium non ſupponit niſi facilitatem attentionis ac reflexionis.

Quam-

Digitized by Google

Quamobrem cum ratio attentionis & reflexionis ex vi repræſentativa, qualis in anima datur, reddi poſſit (§. 367 & ſeqq.); ingenium minime excedit vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur.

Idem etiam ſic oſtenditur. Notiones univerſales generum & ſpecierum vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedunt (§. 392). Quoniam itaque ſpecies in ſimilitudine individuorum (§. 233 *Ontol.*), genera in ſimilitudine ſpecierum, & genera ſuperiora in ſimilitudine inferiorum conſiſtunt (§. 234 *Ontol.*); notiones univerſales non acquiruntur, niſi quatenus ſimilitudinem rerum, quas percipimus, obſervamus. Obſervatio adeo ſimilitudinis rerum vim repræſentativam univerſi non excedit. Et quamvis genera & ſpecies per eſſentialia determinentur (§. 247 *Ontol.*), adeoque nonniſi ſimilitudo, quæ obſervatur, ad eſſentialia ſpectet, conſequenter particularis tantum videatur; cum tamen per ſolam reflexionem & abſtractionem notiones univerſales completæ ac determinatæ non efficiantur (§. 401), præter identitatem eſſentialium determinationum, quibus ſimilitudo generibus ac ſpeciebus conveniens continetur, obſervantur ſimul alia, quæ in rebus eadem ſunt (§. 320 *Log.*), accuratiori indagine poſtea ab eſſentialibus, quibus permixta ſunt, diſcernenda. Patet itaque ex acquiſitione notionum univerſalium colligi facultatem obſervandi ſimilitudines rerum in genere, conſequenter obſervationem ſimilitudinis in genere non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur. Jam vero facilitas obſervandi rerum ſimilitudines ingenium eſt (§. 476 *Pſychol. empir.*). Ingenium itaque vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedit.

§. 474.

*Ingenium a cerebro pendet*. Ingenioſo enim imaginatio vivax (§. 479 *Pſychol. empir.*). Quoniam itaque imaginationi immateriali, quæ in anima datur, materialis quoque imaginandi facultas in corpore reſpondet (§. 227), ob continuam ſcilicet phantaſmatum atque idearum materialium coexiſtentiam (§. 206), & imaginationis hujus materialis ſedes in cerebro exiſtit (§. 228); imaginatio vivax rationem ſufficientem in cerebro habet (§. 56 *Ontol.*), quatenus ſcilicet ex iis, quæ in cerebro ſunt, intelligitur, cur imaginatio vivax ſit, adeoque a cerebro pendeat (§. 851 *Ontol.*). Pendet igitur quoque ab eodem ingenium. Porro qui ingenio pollet, idem & memoria pollet (§. 480 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum bonitatis memoriæ ratio in fibrillis nerveis, ex quibus cerebrum conſtat, contineatur (§. 306 *Pſychol. rat.* & §. 56 *Ontol*); bonitas memoriæ a cerebro dependet (§. 851 *Ontol.*). Atque adeo denuo patet a cerebro quoque dependere ingenium.

*Dependentia ingenii a conſtitutione cerebri.*

Quodſi dubites, num ex cerebri ſtatu poſſit reddi ratio, cur imaginatio vivax ſit; idem facile oſtenditur. Vivax enim imaginatio eſt, ſi phantaſmata producta multum claritatis habent (§. 478 *Pſychol. empir.*). Enimvero claritas ideæ ſenſualis pendet a celeritate motus,

in quo

Digitized by Google

in quo idea materialis eidem reſpondens conſiſtit (§. 126), conſequenter & claritatis phantaſmatum ratio, quæ ſunt ideæ ſenſuales reproductæ (§. 104 *Pſychol. empir.*), aut ex iis derivatæ (§. 140. 143 *Pſychol. empir.*), eſt celeritas motus, in quo phantaſmatis reſpondentes ideæ materiales conſiſtunt (§. 206). Ex ſtatu itaque cerebri ratio reddi poteſt imaginationis vivacis. Nimirum alia eſt fibrillarum nervearum, ex quibus cerebrum contextum eſt, conſtitutio in iis, qui imaginationem vivacem habent; alia in aliis, quibus minus vivax eſt. Ideæ enim iſtæ materiales eaſdem habent in omnibus hominibus cauſas, cum ſint effectus ab actione ſenſibilium in organa ſenſoria pendentes; differentia igitur aliunde eſſe nequit, quam a diverſitate fibrillarum nervearum, ex quibus cerebrum conſtat.

## §. 475.

*Cur læſo cerebro lædi queat ingenium.*

*Læſo* igitur *cerebro ingenium lædi poteſt* (§. 474). Scilicet læditur ingenium, ut non amplius tam facile ſimilitudinem rerum obſervare poſſis, quam antea poteras (§. 476 *Pſychol. empir.*), ſi ſtatus cerebri, adeoque fibrillarum nervearum, ex quibus cerebrum conſtat, qualitates & quantitas mutentur, ut non amplius eædem permaneant, quales fuerant, cum ingenio polleres.

Quoniam iſtæ qualitates nondum ſunt perſpectæ, nec mutatio iſta diſtincte exponi poteſt, conſequenter nec explicare poſſumus, quali læſione cerebri imminuatur aut prorſus deſtruatur vis ingenii.

## §. 476.

*Læſio ingenii cur cum læſione memoriæ connexa.*

*Quæ memoriam lædunt, ingenio quoque noxia ſunt.* Qui enim ingenio pollet, idem & memoria pollere debet (§. 480 *Pſychol. empir.*). Quodſi ergo contingat, vim memoriæ imminui, vel prorſus deſtrui; ingenium quoque hoc ipſo imminui, vel prorſus deſtrui debet. Quamobrem quæ memoriam lædunt, ea quoque ingenio noxia ſunt.

Poterat idem confirmari a poſteriori. Conſtat enim ingraveſcente ætate, qua memoriæ vis atque imaginationis vivacitas perit, ingenii quoque vim decreſcere ſolere, ita ut ad ea opera, quæ ingenii ſunt, ſe minus aptos experiantur. Ita ſenes ad pangenda carmina ingenii venas ſibi deficere ſentiunt.

## §. 477.

*Cauſæ ingenium lædentes.*

Quoniam memoria a cauſis materialibus lædi poteſt (§. 298), veluti vi morborum acutorum atque capitis, imo ipſa ſenectute (§. 299); *ingenii* quoque *vis a cauſis materialibus imminui vel prorſus deſtrui poteſt, imo tale quid effici poteſt vi morborum acutorum atque ipſa ſenectute.*

Exempla peti poſſunt a poſteriori, quibus idem confirmatur. Nimirum conquirenda ſunt ea, ubi ingenioſis labefactatur memoria a cauſis materialibus.

## §. 478.

*Ars inveniendi num vim repræſentativam animæ excedat.*

***Ars inveniendi vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedit.*** Arte inveniendi a priori ex notionibus determinatis ſeu veritatibus univerſalibus cognitis eruuntur veritates incognitæ (§. 461 *Pſychol. empir.*), & quidem per ratiocinia (§. 460 *Pſychol. empir.*), operationibus mentis ingenio ſubinde ſuppetias ferente (§. 481 *Pſychol. empir.*). Enimvero notiones univerſales generum & ſpecierum (§. 392), cum judiciis intuitivis (§. 402), ac diſcurſivis (§. 410), vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedunt: nec eam excedunt ratiocinia (§. 405), imo nec ingenium (§. 473). Quoniam itaque eandem non excedunt,

Digitized by Google

cedunt, quæ ad artem inveniendi neceſſaria ſunt; ars inveniendi a priori eam excedere nequit.

Ars inveniendi a poſteriori veritatem incognitam eruit vel ex obſervationibus, vel experimentis (§. 457 *Pſychol. empir.*), adeoque ex factis naturæ (§. 456 *Pſychol. empir.*), quæ ſenſu percipimus, vel in mente noſtra ad nos ſpectantia appercipimus (§. 436 *Pſychol. empir.*). Notiones univerſales completæ ac determinatæ non per ſolam reflexionem atque abſtractionem conſtituuntur (§. 401), adeoque præter primam mentis operationem opus quoque ceteris; id quod intuitiva quadam ratione patet per ea, quæ integro capite de uſu Logicæ in veritate a poſteriori detegenda tradidimus (§. 669 & ſeqq. *Log.*). Quamobrem cum nulla mentis operatio vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, excedat (§. 413); nec eam excedere poteſt ars inveniendi veritatem a poſteriori.

Cum ars inveniendi ſumma intellectus perfectio ſit, quam acquirere valet; per hanc propoſitionem patet, ex vi repræſentativa univerſi rationem ſufficientem reddi poſſe, cur ad ſummam perfectionem pertingat intellectus, quam conſequi poteſt.

§. 479.

*Quid arti inveniendi in corpore reſpōdeat.*

***Ars inveniendi in corpore conſiſtit in excitatione idearum materialium in cerebro operationibus animæ convenienter facta.*** Etenim ars inveniendi a priori ratiocinando colligit ex notionibus determinatis veritates latentes (§. 460 *Pſychol. empir*), ſuppetias ferente ſubinde ingenio (§. 481 *Pſychol. empir.*). Enimvero notiones ſpecierum vel generum (§. 395), quantumlibet abſtractæ (§. 396), ipſarum etiam rerum immaterialium (§. 397), atque omnes operationes mentis per ideas materiales vocabulorum in cerebro repræſentantur (§. 416), imo ingenium quoque a cerebro pendet (§. 474). Quamobrem ars inveniendi a priori conſiſtit in excitatione idearum materialium in cerebro operationibus animæ convenienter facta. Et quoniam ars inveniendi a poſteriori veritatem eruit ſenſu duce (§. 436 *Pſychol. empir.*), conveniente uſu operationum intellectus (§. 669 & ſeqq. *Log.*), ideis autem ſenſualibus ſingulis ſuæ reſpondent materiales (§. 113) & ſingulæ operationes mentis per ideas materiales in cerebro repræſentantur (§. 416): ars quoque inveniendi a poſteriori in corpore conſiſtit in excitatione idearum materialium operationibus mentis convenienter facta, ſenſu invitante.

Quia propter difficultatem operationes mentis abſque vocabulorum vel aliorum ſignorum uſu abſolvendi nemo unquam inventorem egit, vel aget, qui in ſola cognitione intuitiva acquieſcit; in arte quoque inveniendi non aliam ſupponimus cognitionem, niſi ſymbolicam.

*SE-*

Digitized by Google

## SECTIO II.

# DE FACULTATE APPETENDI

## CAPUT I.

## De Appetitu ſenſitivo & Averſatione ſenſitiva atque Affectibus.

§. 480.

*Conatus mutandi perceptionem.*

IN *omni perceptione præſente adeſt conatus mutandi perceptionem*. Perceptiones in anima continuo mutantur, aliis aliiſque ſibi invicem ſuccedentibus, quemadmodum unuſquiſque in ſeipſo experitur. Enimvero perceptiones noſtræ vi animæ producuntur, qualeſcunque tandem fuerint (§. 61). Quamobrem cum vis omnis continuo tendat ad mutationem ſtatus ſubjecti, cui ineſt (§. 725 *Ontol.*); in omni perceptione præſente adeſt conatus mutandi perceptionem.

Qui notionem virium familiarem experitur, nihil difficultatis ſentiet in propoſitione præſente admittenda. In gratiam itaque eorum, quibus ea nondum familiaris eſt, rem exemplo vis motricis declarari conſultum. Mobile in motu conſtitutum locum continuo mutat. Mutatio iſta eſt a vi motrice, quæ in conatu locum continuo mutandi conſiſtit. Quamobrem in ſitu præſente, quem corpus habet ad alia, adeſt conatus mutandi iſtum ſitum: qui ſi abeſſet, mutatio nulla ſequeretur.

§. 481.

*Percepturitio quid ſit & exiſtentia.*

Conatus mutandi perceptionem præſentem dicitur *Percepturitio*. Quamobrem cum in omni perceptione præſente adſit conatus mutandi perceptionem (§. 480); *in omni perceptione adeſt percepturitio*.

Termino percepturitionis uſi jam ſunt alii, adeoque & nos eodem etſi minus Latino uti nulli dubitamus, cum ipſa etymologia vocabuli ad ipſum plenius intelligendum manuducat vi ſimilitudinis, quæ animæ percepturienti cum ſtomacho eſuriente intercedit.

§. 482.

*Percepturitio in ſenſationibus.*

Quoniam ſenſationes ſunt perceptiones (§. 65 *Pſychol. empir.*); *in ſenſatione præſente etiam adeſſe debet percepturitio, ſeu conatus eandem mutandi* (§. 481). Idem etiam ex ipſa eſſentia atque natura animæ demonſtratur. Anima enim habet vim ſibi repræſentandi hoc univerſum (§. 63), adeoque producendi perceptiones, quæ ſenſationum nomine veniunt (§. 65 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum vis omnis in conatu continuo mutandi ſtatum ſubjecti, cui ineſt, conſiſtat (§. 725 *Ontol.*); animæ quoque conatus producendi perceptiones, quæ ſenſationum numero ſunt, continuus eſſe debet, conſequenter in omni ſenſatione præſente adeſt conatus eam mutandi, adeoque percepturitio (§. 481).

Quæ

Digitized by Google

Quæ hactenus de percepturitione dicta ſunt, non alio fine in medium afferuntur, quam ut naturam appetitus penitus intelligamus atque perſpiciamus, quomodo idem a vi repræſentativa univerſi proficiſcatur. Memini enim, cum in Ratione Prælectionum ſect. 2. c. 3. §. 22. primum aſſeruiſſem me animam habere pro ſubſtantia ſibi repræſentante univerſum pro ſitu corporis ſui organici in univerſo, convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt; quoſdam ſibi perſuaſiſſe, hoc modo ſaltem facultatis cognoſcendi rationem haberi, quod non viderent, quomodo inde ſequatur appetitus. Malevolorum vero cavillationes, quod per hoc negetur animæ convenire appetitum, conſequenter libertas voluntatis tollatur, adeoque virtus omnis ſubvertatur cum religione omni, cum dignæ ſint quæ rideantur, non quæ refutentur, inſuper habemus: ſilentio tamen non prætereundæ, ut conſtet fatorum philoſophiæ noſtræ prorſus ſingularium ratio.

§. 483.

*Corpus noſtrum percipimus, quatenus organis ſenſoriis qua talibus mutationem inducere valet.* Anima enim ſibi repræſentat hoc univerſum convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt (§. 62). Quamobrem cum corpus noſtrum ſit pars hujus univerſi & perinde ac alia corpora mutationes organis ſenſoriis inducere poſſit; anima quoque ipſum mutationibus iſtis convenienter repræſentare, adeoque percipere debet (§. 24 *Pſychol. empir.*). Percipimus itaque corpus noſtrum, quatenus organis ſuis ſenſoriis qua talibus mutationem inducere valet. *Quatenus corpus noſtrum percipimus.*

A poſteriori veritas ſatis manifeſta, quæ ſimul loquitur corpus noſtrum in organa propria ſenſoria inſtar aliorum ſenſibilium agere poſſe. Sane diverſæ corporis partes oculis ita objici poſſunt, ut radii luminis inde in oculum eodem modo reflectantur, quo ab aliis viſibilibus reflectuntur. Eodem modo cum in oculum agant, quo viſibilia alia in eundem agunt; eodem quoque modo eaſdem videmus, quo alia viſibilia videmus. Facies vero & quæ in tergo ſunt lumen in oculos reflectere nequeunt, niſi ſpeculorum auxilio, adeoque faciem & quæ in tergo ſunt, nonniſi ſpeculorum auxilio videre valemus. Porro ſi manibus tangimus corpus proprium, & manus percipit partem, quæ tangitur, & pars, quæ tangitur, percipit manum: quoniam tam manus parti contactæ, quam pars contacta manui inducit mutationem iſtiuſmodi, qualem tangibilia manui vel parti corporis noſtri cuicunque alteri inducere ſolent. Similiter ſi pars corporis percuſſa ſonum quendam edit, vel affrictu partium corporis ſonus quidam excitatur, in aurem illapſus eodem modo percipitur, quo ſonus quicunque alius percipi ſolet. Nimirum cum in omni caſu fibrillis nervorum ſenſoriorum motus imprimatur & ad cerebrum uſque propagetur, quemadmdum ab aliis ſenſibilibus fieri ſolet (§. 111); ideas quoque materiales corporis noſtri habemus, quales aliorum ſenſibilium habemus (§. 112), conſequenter illis etiam ſenſuales coexiſtere debent, quales his coexiſtunt (§. 114).

Ita videmus manus noſtras pedeſque noſtros, pectus quoque atque ventrem abſque ſpeculorum ope; at faciem non contuemur, niſi quando ſpeculo obvertitur. A tergo non videmus corpus noſtrum, niſi quatenus radii ab eodem in ſpeculum majus illapſi inde reflectuntur in minus & ab hoc demum in oculum. Manu ſuras tangentes, & manus, & ſuras tactu



Digitized by Google

tactu percipimus. Sed hæc notiora ſunt, quam ut ea hic recenſeri ſit opus. Expendenda tamen veniunt, ut non modo propoſitioni præſenti ſua conſtet claritas; verum ut inde quoque lux affundatur aliis, quæ ſequuntur.

§. 484.

*Cur anima ſibi conſcia dependentiæ actionis ſenſibilium a ſitu corporis.*

*Anima ſibi conſcia eſt, actionem ſenſibilium in organa noſtra ſenſoria a ſitu corporis noſtri pendere.* Anima enim non modo objecta alia ſenſibilia, dum in organa ſua agunt; verum etiam ipſum corpus ſuum percipit, quatenus mutationem inſtar aliorum ſenſibilium organis noſtris inducere valet (§. 483). Organa igitur noſtra ſenſoria ſeu partes corporis, quibus inſunt, quando cum ſenſibili in ea agente una percipimus vel ſenſu ope, vel quatenus iſta imaginamur (§. 104 *Pſychol. empir.*), ſenſibilium actionem in organa noſtra ſenſoria a ſitu corporis pendere animadvertimus: cujus dependentiæ ulterius convincimur quatenus nobis conſcii ſumus, mutato corporis ſitu reſpectu ſenſibilium mutari quoque perceptionem, nec amplius a nobis percipi, quæ antea percipiebantur.

Propoſitionis præſentis veritas a nemine in dubium vocari poteſt: quoniam tamen eadem utemur ad probanda alia, quæ non eadem evidentia nituntur, eandem huc apponere debuimus, reddentes ſimul rationem, cur id fieri debeat, cum noſtrum jam ſit ſcrutari rationes eorum, quæ ſunt.

§. 485.

*Dependentia mutationis ſenſationis a mutato corporis ſitu.*

*Anima ſibi conſcia eſt, ſine mutatione ſitus corporis ad objectum aliquod non mutari ſenſationem. Mutatur* autem *ſitus corporis ad ſenſibile vel motu objecti, quod jam percipitur, aut alterius, quod percipi debet, ſive motu corporis aut partium ejus, veluti capitis aut oculorum, ſive utroque pro varietate circumſtantiarum diverſimode variato ſimul.* In omni ſenſatione adeſt conatus mutandi præſentem (§. 482). Enimvero anima ſibi conſcia eſt, actionem ſenſibilium in organa ſenſoria, ſine qua nulla datur ſenſatio (§. 65 *Pſychol. empir.*), a ſitu corporis ſui pendere (§. 484). Conſcia igitur ſibi eſt, ſine mutatione ſitus corporis ad objectum aliquod non mutari ſenſationem.

Quæ de mutationis ſitus corporis diverſis modis dicuntur, abſque probatione admitti poſſunt & ex iis patent, quibus propoſitionis veritas a poſteriori confirmatur. Si nobis refertur eſſe quodam in loco animal peregrinum, quod accedentibus ſpectandum exhibetur; illud viſu percipiendi gratia nos in iſtum locum conferimus. Mutatur adeo ſitus corporis, quem ad viſibilia præſentia habebat, ut eorum loco videamus viſibile aliud. Situs adeo corporis ad viſibilia mutatur ipſo corporis totius ſitu locali. Idem accidit, ubi ad viſibile aliquod e longinquo minus clare ac diſtincte perceptum accedimus, ut idem clarius atque diſtinctius videamus. Ex adverſo ubi viſibile aliquod e longinquo conſtitutum non ſatis clare ac diſtincte percipimus, aut quæ a latere obliquius poſita ſunt, non niſi obſcurius aut prorſus non videmus; eadem ad nos afferri jubemus, ut in vicinia oculo directe oppoſita videantur clarius atque diſtinctius. Situm corporis

poris noſtri ad viſibile allatum non amplius eſſe eundem, qui fuerat ante, patet. Mutatur autem objecti viſibilis motu locali. Uterque caſus obtinet in tactu. Tangi nequit tangibile, ut percipiatur tactu, niſi manu ad idem applicata, aut tangibili ad aliquam corporis noſtri partem applicato. Nulla igitur inter organum tactus & tangibile requiritur diſtantia. Quodſi ad tangibile accedimus, ſitus corporis ad idem mutatur totius corporis noſtri motu; ſi vero tangibile ad nos affertur, mutatur corporis noſtri ad idem ſitus motu objecti ſenſibilis, & quando denique manum applicamus ad tangibile, ſitus corporis noſtri ex parte mutatur ad ſenſibile, motu locali partis corporis noſtri. Similiter ſi caput elevamus, ut picta in laqueari imago oculis directe objiciatur, quæ ante ſubobſcurius videbantur, nunc clarius atque diſtinctius videntur; ſitus corporis noſtri ad viſibile mutatur motu partis cujuſdam corporis. Imo ſi objectum quoddam viſibile faciei directe opponitur & vultu immoto oculus in idem directe vertitur; ſitus corporis ad viſibile mutatur ſolo oculorum motu. Quodſi viſibile a tergo oblique poſitum & longius abſit, quam ut idem trunco corporis & vultu in latus alterum detorto clare ſatis ac diſtincte percipere poſſis, atque adeo ipſum viſibile propius admoveri cures, donec tam clare ac diſtincte videre poſſis, quemadmodum cupis; ſitus corporis ad viſibile mutatur partium corporis & ipſius objecti ſenſibilis motu ſimul. Horum diverſorum motuum, quibus mutatur ſitus corporis ad ſenſibilia, anima ſibi conſcia eſt, quod invitante neceſſitate ad motus iſtos adducatur, eorundem vero in caſu ſimili poſtea recordetur, ſæpiuſque iteratos tandem familiares experiatur, ut de iis ne cogitans quidem, aut vix ac ne vix quidem cogitans eoſdem producat. Non aliud igitur opus eſt, quam ut unuſquiſque animum ſuum advertat ad iſtos motus, quando ſenſibile quoddam percipit & a ſenſatione una ad aliam tranſit, ubi veritatem dictorum in ſemetipſo experiri ac pluribus experimentis confirmare voluerit.

Probe expendendi ſunt modi, quibus ſitus corporis ad objectum ſenſibile mutari poteſt, ut idem in aliquod organum agere poſſit, quo clare ac diſtincte percipiatur. Hæc enim differentia prodeſt ad explicandos motus corporis harmonicos appetitionibus atque averſationibus animæ reſpondentes. Notiones communes familiares experiri tenemur, niſi in arduis concipiendis difficultatem ſentire velimus, quam non tollit niſi lux a notionibus iſtis affuſa, non ante affundenda, quam ubi crebra meditatione familiares eas nobis reddiderimus. Eluceſcet utilitas propoſitionis præſentis eidemque adjuncti moniti, quando inferius ſyſtema *Leibnitianum* explicandi commercium inter animam & corpus ad trutinam expendemus.

§. 486.

Quoniam *anima* ſibi conſcia eſt, ſine mutatione ſitus corporis ad aliquod objectum non mutari ſenſationem (§. 485); *ſi ſenſationem mutare intendit, ſitum corporis quoque mutare intendere debet, &, ubi ſenſationem futuram quomodocunque prævidet, eam intendere debet mutationem ſitus corporis ſui, ſine qua ſenſatio iſta fieri non poteſt*. Sane hoc fieri experientia confirmat. Ita facies obtorto collo vertitur in latus dextrum, ubi ea videre volumus, *Senſationis præviſæ gratia qualis motus corporis intendatur.*

quæ a latere iſto poſita ſunt. Oculos vel immoto, vel reclinato verſus tergum capite attollimus, ubi ſuperiora reſpicere volumus, prouti uſus poſtulaverit. Oculos demittimus ea viſuri, quæ ad pedes noſtros proſtrata ſunt. Ad arborem accedimus, ubi flores vel fructus ejus contemplari cupimus. Ferarum capiendarum gratia in ſylvam excurrimus. Novimus a latere quædam eſſe poſita, quorum videndorum cupido animum incedit. Novimus ſupra nos apparere, quæ videre geſtimus. Novimus arborem alicubi eſſe nobis nondum viſam, vel eminus confuſe a nobis conſpectam, quam diſtincte videre cupimus. Novimus in ſylvis vagari feras, quas ibi capere licet. Atque adeo perceptionem quandam, quam nondum habemus, prævidemus. Enimvero novimus quoque a nobis videri non poſſe, quæ a latere tergum verſus poſita ſunt, niſi faciem illuc vertamus, & hoc obtorto collo fieri poſſe conſtat. Novimus quæ ſupra nos ſunt videri poſſe, ſi oculos vel immoto capite, vel eodem verſus tergum reclinato attollimus, prouti vel minus prope, vel propius vertici noſtro imminent. Novimus, quæ ad pedes noſtros jacent vel infra nos ſunt, non videri niſi demiſſis oculis. Novimus nos diſtincte ac clare videre non poſſe arborem, niſi propius ad eam accedamus. Novimus denique nos feras, quæ in ſylva vagantur, ſenſu percipere non poſſe, niſi eo nos conferamus. Dum itaque perceptionem præviſam intendimus, eam quoque intendimus mutationem ſitus corporis noſtri, ſine qua ſenſatio fieri nequit.

Modum, quo futura perceptio prævidetur, non determinamus, propterea quod varius eſſe poſſit, hic vero opus non ſit, ut diſtincte agnoſcatur, propterea quod perinde hic ſit, quocunque modo prævideatur. Non unum eſſe præviſionis modum experientia docet. Etenim eſſe quædam a latere verſus tergum poſita, ſono, quem ſenſibile edit, vel aliorum ſermone monemur: vagari in ſylvis feras vel fando accepimus, vel alias jam ipſimet vidimus: phænomenon quoddam ſingulare prope verticem in cælo conſcipi, accurentium aſſertione docemur. Exempla hæc ſufficiunt, ut attentio noſtra excitetur ad modum præviſionis perceptionum futurarum in aliis caſibus obſervandum. Imo ex poſtea dicendis huc ſpectantia plura intelligentur.

## §. 487.

*Quomodo nobis innoteſcat ille motus.*

Quoniam quicquid cognoſcimus, vel a poſteriori cognoſcimus, vel a priori (§. 435 *Pſychol. empir.*); *quali opus ſit mutatione ſitus corporis noſtri, vel partis cujuſdam ejus ſenſationis futuræ gratia, vel a poſteriori, ſeu ſenſu duce* (§. 436 *Pſychol. empir.*), *vel a priori, ſeu vi intellectus* (§. 438 *Pſychol. empir.*), *aut per operationem ejuſdem* (§. 439 *Pſychol. empir.*) *cognoſcere debemus.* Experientia autem convincimur, *nos id potiſſimum a poſteriori cognoſcere, antequam de theoria cogitemus.*

Theoriam tamen non eſſe impoſſibilem, nemo vel Opticæ gnarus ignorat. Conſtat enim lumen propagari per lineas rectas. Quamobrem cum nihil videatur ſine lumine, ſi radii luminis a viſibili in oculum illabi debent, neceſſe eſt ut a puncto radiante per pupillam recta in oculum duci poſſit. Ab hoc principio pendet omnis ſitus corporis reſpectu viſibilis, quod contueri volueris. In Opticis demonſtratur, cur remota videantur minora & obſcuriora, atque hinc conficitur, quæ ad diſtantiam nimiam obſcurius ac confuſe videntur, ea vel oculo propius eſſe admovenda, vel oculum iiſdem propius admoveri debere, prout vel neceſſitas poſtulaverit, vel occaſio tulerit. Ab hoc principio pendent motus locales, vel corporis,

Digitized by Google

poris, vel viſibilis, quod clare ac diſtincte, quantum datur, videre volueris. Conſtat lumen a ſpeculis eo ordine reflecti, quo a viſibili, ut beneficio radiorum reflexorum conſpiciatur, quod alias ob ſitum corporis videri nequit. Atque hinc deducuntur ſitus corporis noſtri & objectorum viſibilium reſpectu ſpeculi, ut videre poſſimus quæ alias abſque ſpeculorum auxilio videre non poteramus. Exemplo eſſe poteſt, ſi ægrotus in lecto decumbens videre velit, quinam in conclave intret cum januam videre non poſſit. Plura non addimus: ſufficit ex his conſtare, quod theoria non modo poſſibilis; ſed ea etiam doceat, quæ ſola experientia communis docere non poterat.

## §. 488.

*Perceptionis prævisio quid ſit.*

***Perceptionem prævidere*** dicimur, quatenus nobis conſcii ſumus nos eam habere poſſe.

Ita ſi quis nobis narrat, monſtrum quoddam ſpectandum alicubi exhiberi; nobis conſcii ſumus nos monſtrum iſtud videre, adeoque perceptionem ejus habere poſſe: perceptionem itaque monſtri iſtius prævidemus. Si quis vinum vitro infuſum contuetur & in memoriam ipſi venit ſapor olim hauſti; perceptionem ſaporis vini hauſtu ſe habere poſſe ſibi conſcius eſt, adeoque eam prævidet. Si noverimus amicum, qui per aliquod tempus abſens fuerit, jam factum fuiſſe reducem; nobis conſcii ſumus, nos eum adire & colloquia cum *ipſo* miſcere poſſe. Hanc adeo perceptionem amici & ſermonis cum eo miſcendi prævidemus. Ceterum inſuper jam habemus, utrum vera ſit prævisio, an fallat: fieri enim poteſt, ut videamur nobis perceptionem aliquam habere poſſe, quam tamen habere non poſſumus; in præſente tamen negotio perinde eſt ac ſi verum eſſet, nos eam habere poſſe.

## §. 489.

*Directio & averſio percepturitionis quam habeat rationẽ.*

***Si perceptioni prævisæ idea voluptatis jungitur, percepturitio in eam dirigitur: ſi jungitur idea tædii vel moleſtiæ, ab eadem avertitur.*** Quoniam enim percepturitio eſt conatus producendi perceptionem aliquam (§. 481); in perceptionem prævisam dirigitur, quando conatus mutandi perceptionem ad eam producendam tendit: aſt ab eadem avertitur, quando impedire conamur, ne perceptio iſta producatur. Jam neceſſe eſt detur aliqua ratio, cur perceptionem aliquam prævisam vel producere, vel ne producatur impedire conemur, vel neutrum horum facimus, quod parum intereſſe nobis videatur, an producatur, an non producatur (§. 70 *Ontol.*). Jam ſi res in ſe ſpectatur, quæcunque tandem ſit, ea nos minime tangit, adeoque tamdiu nobis perinde eſt, ſive perceptio ejus producatur, ſive non producatur, conſequenter percepturitio nec in prævisam dirigitur, nec ab eadem avertitur. Neceſſe igitur eſt, ut, ſi alterutrum fieri debeat, eadem ad nos referatur, & pro diverſo ejuſdem ad nos reſpectu vel dirigatur in ejus perceptionem percepturitio, vel ab eadem avertatur. Jam ſi res ad nos referuntur, aut voluptatem nobis parere, aut moleſtiam creare poſſunt, idque mediate vel immediate: aliter enim animam afficere nequeunt. Facile itaque intelligitur, cum altera ratio directionis, altera ratio averſionis percepturitionis eſſe debeat, voluptatem eſſe rationem directionis, moleſtiam vero averſionis, ſeu nos conari producere aliquam perceptionem, quod ex ea voluptas nobis naſcatur; conari autem impedire, quo minus producatur, quod nobis tædium pariat. Quamobrem percepturitio dirigitur in ideam prævisam, quando eidem jungitur idea voluptatis ſive immediatæ, ſive mediatæ; aſt ab idea prævisa averti-

avertitur, quando eidem jungitur idea moleſtiæ itidem ſive immediatæ, ſive mediatæ.

Patet veritas propoſitionis quoque a poſteriori. Etenim ſi vinum vitro infuſum contuemur & memoriam noſtram ſubit voluptas ex ſapore ac odore ipſius percepta; ſaporem ac odorem vini percepturi bibimus. Eſt hic nobis perceptio prævisa, ſaporis nempe ac odoris vini (§. 488). Et dum ideo bibimus, ut ſaporem iſtum atque odorem percipiamus; perceptionem iſtam prævisam producere conamur, dum vinum vitro infuſum contuemur. In prævisam adeo perceptionem dirigitur percepturitio (§. 481). Similiter dum cælum ſudum contuentibus memoria cum imaginatione nobis ſuggerit ideam exſpatiationis in campum ac voluptatis inde perceptæ; exſpatiari cupimus. Ideam prævisam habemus, nempe exſpatiationis in campum, & dum exſpatiari cupimus ut eam actu habeamus, percepturitio in eam dirigitur. Ex adverſo ponamus nos vitro infuſam contueri cereviſiam, quam tormina ventris nobis creaſſe recordamur, & alterum nos adhortari ut bibamus: ne vi quidem nos adigi patiemur ad bibendum. Habemus hic perceptionem prævisam, torminum ſcilicet ventris, & ob dolorem inde perceptum impedire conamur ne ea ſentiamus, ac ideo a potu cereviſiæ abſtinemus. Percepturitio itaque avertitur a perceptione prævisa. Similiter ſi quis nos invitat ad exſpatiandum cælo imbrem minitante ac recordati moleſtiarum nobis procreatarum tempeſtate pluvia exſpatiatis; nullis precibus adduci nos ad exſpatiandum patimur. Habemus hic ideam prævisam exſpatiationis tempore pluvio, & ea ne producatur impedire conamur, adeoque percepturitio ab eadem avertitur.

Probe conſiderandus eſt modus, quo percepturitio in perceptionem prævisam dirigitur & ab eadem avertitur, ut ceſſent difficultates circa dependentiam appetitus & averſationis a vi repræſentativa univerſi, in qua eſſentiam atque naturam animæ conſiſtere evicimus (§. 66. 67). Simul autem perpendendus eſt modus prævidendi perceptionem aliquam, quippe quem diverſum eſſe pro diverſo cognitionis genere conſtat & qui in quolibet genere iterum variat. Ita in ſymbolica rei repræſentatione verba nunc plene, nunc minus plene intelliguntur, & ubi minus plene intelliguntur nunc genus aliquod pro ſpecie, nunc genus remotius pro inferiori quocunque, imo quodcunque ſuperius pro individuo quocunque ſumitur. Sed quæ ſedula attentione ad ea, quæ ſingulis momentis unuſquiſque in ſemetipſo experiri poteſt, cognoſcuntur; ea multis recenſeri ſuperfluum exiſtimamus. Sufficit ea ſuggeſſiſſe, quibus attentio ad cetera obſervanda excitatur, atque dirigitur.

§. 490.

*Perceptiones quænam prævideri poſſunt.*

*Perceptiones prævisæ vel ſenſationes, vel phantaſmata ſunt.* Quoniam enim non dantur entia alia, niſi ſingularia & univerſalia (§. 227. 230 *Ontol.*), perceptiones quoque prævisæ non repræſentant niſi vel ens ſingulare, vel univerſale. Jam ſingularia vel præſentia ſunt, dum ea percipimus, vel abſentia. Quodſi perceptio, quæ prævidetur, eſt entis tunc temporis, quando eam habemus, præſentis; in ſenſationum numero eſt (§. 65. 59 *Pſychol. empir.*): ſi vero abſentis; vi imaginationis producitur (§. 92 *Pſychol. empir.*), adeoque inter phantaſmata locum obtinet (§. 93

*Pſychol.*

Digitized by Google

*Pſychol. empir.*). Perceptio igitur ſingularium, quam prævidemus, vel ad ſenſationes, vel ad phantaſmata referenda.

In cognitione intuitiva univerſalia percipiuntur plurium individuorum ſimultanea repræſentatione (§. 326 *Pſychol. empir.*), imo ubi notionem entis in univerſali jam acquiſivimus, repræſentatione nonniſi unius (§. 327 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum individuorum perceptiones vel ad ſenſationes, vel ad phantaſmata referendæ *per demonſtrata*; univerſalium quoque perceptiones prævifæ in cognitione intuitiva vel in numerum ſenſationum, vel phantaſmatum referendæ veniunt. Denique in cognitione ſymbolica univerſalia per vocabula (§. 269. 272. 328 *Pſychol. empir.*), vel alia ſigna repræſentantur. Enimvero vocabula, tanquam ſoni articulati (§. 271 *Pſychol. empir.*), in numero audibilium (§. 70 *Pſychol empir.*), adeoque ſenſibilium ſunt (§. 68 *Pſychol. empir.*). Perceptiones itaque prævifæ univerſalium ſymbolice repræſentatorum vel ſenſationes ſunt, vel phantaſmata.

Quodſi dubites phantaſmata, præſertim ſymbolice repræſentata prævideri poſſe; haud difficulter idem probatur. Etenim ponamus ſuccurrere nobis nomen rei antea viſæ; cum ideam ejus etſi abſentis vi imaginationis reproducere valeamus (§. 273 *Pſychol. empir.*), hæc vero in phantaſmatum numero ſit (§. 93 *Pſychol. empir.*); evidens eſt nos ad nomen iſtius rei attentos conſcios nobis eſſe, quod ideam iſtam habere poſſimus, atque adeo ideam præviſam in phantaſmatum numero eſſe poſſe. Ita ſi nomen horti ſuccurrit, inde intelligis te ideam iſtius vi imaginationis producere poſſe & tibi quaſi temetipſum in eodem deambulantem exhibere. Conſtat igitur te prævidere phantaſma horti, quod actu nondum habes. Ponamus porro tibi ſuccurrere nomen demonſtrationis, dum propoſitionem aliquam mente recolis. Cum porro ponamus eam eſſe in poteſtate tua, demonſtratio autem ſymbolice expreſſis ratiociniis conſtet; te in hoc caſu prævidere phantaſmata rerum ſymbolice expreſſarum vides.

Quodſi ad noſmetipſos vel per diem unum animum advertamus, quando appetitus ſenſitivus in quid fertur, vel etiam rationalis, imo etiam quando quid averſamur, atque modum, quo perceptiones rerum, quas appetimus, vel averſamur, expendamus; ipſo facto docebimur perceptiones præviſas nunc eſſe ſenſationes, nunc phantaſmata. Jucunda nobis eſſe ſolet rerum quoque abſentium recordatio, quibus nos præſentibus uti non poſſe conſtat. In hoc itaque caſu imaginationis vi productis ideis attendimus, ac ex iis voluptatem non minus percipimus, quam ex rebus præſentibus percipere ſolemus.

### §. 491.

*Si anima ſenſationem præviſam producere conatur; ceteras omnes intermedias producere tenetur, ſine quibus ad eam pervenire nequit.* Cum enim ſenſationes ſint perceptiones rerum præſentium (§. 84), quarum ratio continetur in mutationibus in organis ſenſoriis corporis noſtri contingentibus (§. 65 *Pſychol. empir.*); anima vi ſibi inſita eas producere nequit (§. 61), niſi ſenſibili in organum ſenſorium agente (§. 118 *Ontol.*). Quamobrem ſi *Modus producendi perceptionem præviſam.*

fieri

Digitized by Google

fieri nequit, ut ſenſibile in organum agat niſi ſucceſſive alia aliaque objecta in organa ſenſoria agant, conſequenter ſi ſucceſſive aliæ aliæque perceptiones vi ejuſdem producantur (§. 948 *Pſychol. empir.*); anima quoque omnes haſce perceptiones intermedias producere tenetur, antequam prævisæ in eadem ſit locus. Quodſi ergo prævisam producere conatur, ceteras omnes intermedias producere tenetur, ſine quibus ad eam pervenire nequit.

Idem etiam ſic oſtenditur. Quoniam anima continuo producit ideam totius univerſi non modo quoad ſtatum præſentem, verum etiam quoad omnes præteritos atque futuros (§. 190), ſenſationes vero, tanquam perceptiones immediatæ (§. 204) rei cujuſdam præſentis (§. 84), ad præſentem aliquem hujus univerſi ſtatum in idea iſta contentum referuntur; anima quoque ſenſationem aliquam habere nequit, niſi ſtatu illo univerſi, ad quem refertur, exiſtente. Neceſſe igitur eſt, ut in anima ſucceſſive exiſtant ideæ immediatæ, ad ſtatus omnes univerſi intermedios relatæ, qui inter ſtatum præſentem præviſionis & ſtatum actualis perceptionis intercedunt. Atque adeo anima ſenſationem prævisam productura omnes intermedias producere tenetur, ſine quibus ad eam pervenire nequit.

Etſi demonſtratio prior poſteriori facilior videatur, hanc tamen illi non abſque ratione ſuperaddere placuit. Etenim ex hac clarius apparet dependentia facultatis ſentiendi ab actione ſenſibilis in organum ſenſorium, ut eam admittere teneantur abſque difficultate, qui vel realem univerſi exiſtentiam, vel phyſicam animæ a corpore dependentiam negant. Præterea poſterior magis convenit inſtituto Pſychologiæ rationalis, in qua eorum, quæ fiunt, ratio a priori ex eſſentia atque natura animæ reddere tenemur (§. 4). Ecquis vero non videt per demonſtrationem poſteriorem, ſtante eſſentia atque natura animæ fieri non poſſe, ut anima ad perceptionem aliquam immediatam ſtatus præſentis univerſi, hoc eſt, ad ſenſationem aliquam (§. 204. 84), niſi in eo ordine perveniat, quo ſtatus univerſi poſſibiles ſe invicem actu conſequuntur? Nec tamen prætereunda erat prior, ne aſſenſus vacillet illorum, qui anteriora nondum familiaria experiuntur.

§. 492.

*Perceptionis prævisæ dependentia a ſtatu corporis.*

*Si anima perceptionem prævisam producere conatur, ad ejus dependentiam a ſtatu quodam corporis ſui attendit.* Anima enim ſibi conſcia eſt, ſine mutatione ſitus ad objectum aliquod non mutari ſenſationem (§. 485), & actionem ſenſibilis in organum ſenſorium, a quo pendet perceptio prævisa, quam producere conatur (§. 904 *Pſychol. empir.*), a ſitu corporis ſui pendere (§. 484). Quoniam itaque ſtatus corporis mutatur mutato ſitu ejuſdem (§. 710 *Ontol.*); anima utique ſibi conſcia eſt a ſtatu corporis ſui pendere actualitatem perceptionis prævisæ. Quamobrem dum perceptionem prævisam producere conatur, ad ejus dependentiam a determinato quodam ſtatu corporis ſui attendere debet.

Hinc etiam fieri nequit, ut perceptionem prævisam tanquam actu jam in nobis exiſtentem vi imaginationis exhibeamus, niſi nos ſimul tanquam in aliquo ſtatu exhibeamus, a quo iſta perceptio pendet. Ita ſi perceptionem horti cujuſdam prævides eamque producere conaris viſu ſcilicet eundem percepturus; vi imaginationis te una cum horto præſentem animæ ſiſtis. Exempla obvia nonniſi attentionem exigunt, ut animadvertantur.

§. 493.

Digitized by Google

§. 493.

*Senſationis prævisæ productio quantum a corpore pendeat.*

*Si anima ſenſationem prævisam producere conatur; corpus ſucceſſive eos obtinere debet ſitus, a quibus perceptiones intermediæ pendent, ſine quibus ad illam pervenire nequit.* Etenim ſi anima ſenſationem prævisam producere conatur; ceteras omnes intermedias producere tenetur, ſine quibus ad eam pervenire nequit (§. 491). Enimvero cum ſenſationes iſtæ intermediæ in anima locum habere nequeant, niſi objectis ſenſibilibus, quæ repræſentant, in organa ſenſoria agentibus (§. 948 *Pſychol. empir.*), actio vero ſenſibilium in univerſo exiſtentium a ſitu corporis in univerſo pendet, quemadmodum nemo non intelligit; neceſſe eſt corpus omnes iſtos actu habere ſitus in univerſo, a quibus pendent perceptiones intermediæ, ſine quibus ad illam pervenire nequit.

Nemo miretur, quod in demonſtranda propoſitione præſente non provocemus ad impoſſibilitatem motus ab uno termino A uſque ad alterum B non tranſeundo per omnia ſpatia intermedia. In Pſychologia enim rationali, ubi rationem eorum, quæ ad animam ſpectant, reddimus, non aliunde demonſtranda ſunt, quorum ratio ex natura & eſſentia animæ atque mutua corporis & animæ a ſe invicem dependentia, reddi poteſt.

§. 494.

*Quantū a perceptione ejuſdem.*

Quoniam anima corpus quoque organicum ſuum percipit (§. 483), adeoque ſibi repræſentat (§. 24 *Pſychol. empir.*), ſibique conſcia eſt dependentiæ actionis ſenſibilium in organa ſua ſenſoria a ſitu corporis ſui in univerſo (§. 484); *ſucceſſive corpus ſuum aliis aliiſque ſenſibilibus præſens ſibi repræſentare debet, antequam in ſenſationem prævisam incidat.*

Hinc & accidit, ut modum perveniendi a perceptione præſente ad prævisam nobis vi imaginationis repræſentaturi, noſmetipſos nobis videre videamur quaſi per ſpatia inter duos terminos interjecta tranſeuntes & continuo objecta alia aliaque ſpectantes. Nemo ſane ignorat, modo attentionem ad ea, quæ quotidiana ſunt, afferre non negligat, ſe nunquam recordari rei antea viſæ, niſi ſe ſimul tanquam in loco iſto præſentem videat: atque adeo dici poterat, animam eſſe ſubſtantiam corpus ſuum organicum ſibi repræſentantem, ſumtaque hac prima determinatione inde deduci, quod ſibi repræſentet hoc univerſum.

§. 495.

*Appetitus quid ſit.*

Directio percepturitionis ſeu conatus mutandi perceptionem præſentem in perceptionem prævisam eſt id, quod *Appetitus* dicitur. Unde etiam eum definire licet per tendentiam ad perceptionem prævisam. Quodſi appetitum ſaltem tanquam poſſibilem in anima ſpectare eumque in facultatum numerum referre malis, quemadmodum vulgo fieri ſolet: dici poterat, quod ſit facultas dirigendi percepturitionem in perceptionem prævisam.

Atque adeo jam intelligitur, quo ſenſu appetitus dicatur inclinatio animæ ad objectum ſenſibile (§. 579 *Pſychol. empir.*). Etenim dum conatus mutandi perceptionem præſentem, adeoque determinandi intuitum ideæ hujus univerſi (§. 193), dirigitur in prævisam, ut ad eam tendat; anima ad objectum inclinatur. Ita ſi vinum deguſtantes ſapore, quem percipimus, delectamur; ipſum appetimus. Perceptio prævisa eſt ſapor, ex quo voluptatem percipimus. Perceptionem adeo ſaporis in nobis producere conamur: quod cum fieri non poſſit, niſi idem bibamus, actus bibitionis ad perceptionum intermediarum numerum pertinet, quæ ſingulæ cum prævideantur, quatenus earundem nobis conſcii ſumus (§. 488), in eaſdem quoque dirigitur percepturitio (§. 493. 494), atque ideo recte bibitionem appetere dicimur.



Digitized by Google

## §. 496.

*Averſatio quid ſit.*

Directio percepturitionis ſeu conatus mutandi perceptionem præſentem in partem contrariam perceptionis prævisæ eſt id, quod *Averſatio* dici ſolet. Unde etiam eam definire licet per conatum impediendi, ne perceptioni prævisæ in nobis ſit locus. Quodſi eam tantummodo tanquam poſſibilem in anima ſpectare, adeoque in numerum facultatum referre malis, quemadmodum vulgo fieri ſolet; dicendum eſt, quod ſit facultas dirigendi percepturitionem in contrarium perceptionis prævisæ.

Atque ideo jam intelligitur, quo ſenſu averſatio dicatur reclinatio ab objecto ſenſibili (§. 581 *Pſychol. empir.*). Etenim dum conatus mutandi perceptionem præſentem dirigitur in contrarium perceptionis prævisæ; anima ab objecto eadem repræſentato reclinari dicitur. Ita ſi vinum deguſtantes ſaporem ejus ingratum percipimus; idem averſamur. Perceptio prævisa eſt ſapor ingratus, qui nobis moleſtiam creat. Eundem ne percipiamus, non bibimus, imo ut bibamus aliorum perſuaſionibus nos adduci minime patimur. Actus bibitionis ad intermedias perceptiones ſpectat, quem ubi clare vi imaginationis percipimus, perceptio ejus in numero prævisarum eſt (§. 488), atque adeo non minus ab eodem, quam a ſapore vini auſtero vertitur percepturitio, & hinc recte eum averſari dicimur.

## §. 497.

*Appetitus ſenſitivus a vi repræſentativa universi derivatus.*

*Appetitus ſenſitivus ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, enaſcitur.* Etenim ſi perceptioni rei prævisæ jungitur idea voluptatis, percepturitio in eam dirigitur (§. 489), conſequenter appetitus enaſcitur (§. 495): cumque ex eo judicetur bonum, quod perceptione prævisa repræſentatur, quia voluptatem inde percipi poſſe nobis conſcii ſumus; notione boni erronea acquieſcimus, idem nonniſi confuſe percipientes (§. 561 *Pſychol. empir.*), conſequenter appetitus, qui enaſcitur, ſenſitivus eſt (§. 580 *Pſychol. empir.*). Jam cum perceptio aliqua prævideatur, quando nobis conſtat, nos eam habere poſſe (§. 488), de eo autem, quod plane non percipimus, non conſtet, nos idem percipere poſſe; neceſſe eſt ut aliquid ejus percipiamus, quod nos percipere poſſe conſcii nobis ſumus. Quoniam vero ſenſu percipere non poſſumus, quod præſens non eſt (§. 84); ideo vi imaginationis idem repræſentare nobis debemus. Et quoniam idea voluptatis perceptioni prævisæ jungitur, quatenus vi imaginationis una producitur (§. 117 *Pſychol. empir.*), & memoria nobis ſuggerit, nos voluptatem ex re perceptione prævisa repræſentata percepiſſe (§. 175 *Pſychol. empir.*); appetitus ex actibus ſenſuum, imaginationis atque memoriæ enaſcitur. Quamobrem cum ſenſus (§. 62), imaginatio (§. 183), & memoria vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedant (§. 280); appetitus ſenſitivus ex eadem naſcitur.

Idem clarius adhuc patet, ubi ad caſus particulares animum advertimus. Ponamus itaque, quemadmodum ſupra (§. 489), nos cælum ſudum contuentes nobis in memoriam revocare voluptatem, quam exſpatiantes in campum percepimus, ac ideo quoque exſpatiationem appetere. Quod cælum ſudum ſit, ſenſu percipimus, & quia ante cælo ſudo in campum

pum

pum exſpatiati fuimus, indeque voluptatem percepimus; vi imaginationis utraque idea reproducitur (§. 117 *Pſychol. empir.*), & memoria certos nos reddit, quod cælo ſudo in campum exſpatiati voluptatem inde percepimus (§. 175 *Pſychol. empir.*). Appetitus adeo ſenſitivus ſua veluti ſponte enaſcitur ex perceptionibus ſenſu atque imaginatione productis, adeoque ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, tanquam ex ſuo fonte propullulat.

Patet adeo ex vi repræſentativa univerſi, qualem in anima agnoſcimus, rationem ſufficientem reddi poſſe appetitus ſenſitivi. Nempe illa admiſſa anima ſentit, imaginatur, recordatur & ideæ rei jungit perceptionem voluptatis inde percipiendæ. Hiſce vero poſitis appetit quod ſibi repræſentat tanquam voluptatem pariens. Id vero omnino ſufficit, ut conſtet vi repræſentativæ univerſi, qualis in anima datur, deberi appetitum ſenſitivum.

## §. 498.

*Averſatio ſenſitiva ab eadem vi derivata.*

*Averſatio ſenſitiva ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, naſcitur.* Etenim ſi perceptioni prævisæ jungitur idea moleſtiæ vel tædii; percepturitio in contrariam partem illius dirigitur, ſeu ab eadem avertitur (§. 489), conſequenter averſatio enaſcitur (§. 496): cumque ex eo confuſe percipiatur objectum repræſentatum tanquam malum, quod moleſtiam pariat vel tædium creet (§. 573 *Pſychol. empir.*); averſatio, quæ enaſcitur, ſenſitiva eſt (§. 582 *Pſychol. empir.*). Jam eodem modo, quo in propoſitione præcedente, patet perceptionem prævisam & ideam voluptatis eidem jungendam imaginationi atque memoriæ deberi. Unde porro ut ibidem colligitur, averſationem ſenſitivam ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, enaſci.

Idem clarius adhuc eluceſcit, ubi ad caſus particulares animum advertimus. Ponamus enim nos, deguſtantes vinum, ſaporem ejus auſterum percipere, & ideo hauſtum vini averſari. Senſu hic percipitur objectum aliquod, nempe vinum vitro infuſum: ſenſu quoque percipitur quale ſit, nempe quod ſaporem habeat auſterum. Et hinc intelligitur, nos vinum hauſturos ſaporem iſtum auſterum fortius & per longius temporis intervallum eſſe percepturos: perceptionem adeo habemus prævisam beneficio facultatis cognoſcendi ex præſente ortam. Latet nempe in his ratiocinii cujuſdam confuſi ſpecies: Qui vinum bibit auſterum, ſaporem ejus percipit auſterum. Sed bibens vinum vitro huic infuſum, vinum auſterum bibam. Ergo bibens vinum vitro huic infuſum, ſaporem auſterum percipiam. Moleſtia ex ſapore auſtero nobis oriunda in cauſa eſt, ut impedire conemur, ne ſaporem iſtum percipiamus, conſequenter a motibus illis organicis corporis abſtineamus, imo ubi quis nos cogere voluerit, contrarios etiam edamus iſtis, quibus perceptio ſaporis obtinetur, adeoque prævisa actuatur. Quamobrem cum non minus ſenſui, quam confuſo iſti ratiocinio non inſit, quod non rationem ſufficientem in vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, agnoſcit (§. 65. 415); quomodo a vi repræſentativa univerſi



Digitized by Google

pendeat averſatio clariſſime patet. Sumamus caſum alterum, ad quem paulo ante provocavimus, nimirum quod averſemur exſpatiationem in campum tempeſtate pluvia. Dum Titius accedit nos perſuaſurus ut in campum expatiemur; oculis in cælum converſis nubes prope horizontem conſpicuas ac inde ſurgentes pluviam, imo imbrem minitari eorum, quæ alias experti ſumus, memoria colligimus. Atque in his nihil occurrit, quod non ſenſui, imaginationi & memoriæ debeatur & per ſyllogiſmum quendam diſtincte explicabile ſit. Dum porro nobis memoria ſuggerit, qualia incommoda experiantur, qui imbre in campo obruuntur; hinc porro colligimus, eadem incommoda nobis obtingere poſſe, imo nos eadem certo incurſuros eſſe. Prævidentes adeo perceptionem quorundam iiſdemque jungentes ideam moleſtiæ, nihil agimus quod non denuo per aliquod ratiocinium ſit explicabile ac tandem ad ea reducatur, quæ a ſenſu, imaginatione ac memoria proficiſcuntur. Quamobrem dum moleſtia perceptioni prævisæ adhærens percepturitionem ab eadem avertit; id quidem iſtiuſmodi actibus in anima elicitis fieri apparet, qui vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedunt. Idem eodem modo elucet in exemplo alio quocunque.

Ne cui in caſibus particularibus vel etiam ſingularibus, quæ ipſi obtingunt, difficultates ſuboriantur, ex quibus ſe extricare non valeat; probe tenendum eſt, ſingula per legem ſenſationis, imaginationis & memoriæ ac ſyllogiſmos explicanda eſſe, quorum nobis in averſando conſcii ſumus & ſine quibus nos objectum, quod averſamur, non fuiſſe averſaturos intelligimus, & ubi in ſyllogiſmis ſumimus propoſitiones, inquirendum eſſe ulterius, quomodo notiones iiſdem reſpondentes ſenſu, imaginatione ac memoria obſtetricantibus in anima excitatæ eidemque familiares redditæ fuerint. Etenim huc plures actus concurrere certum eſt, modo quis eorundem memoriam habeat, & eo inſtructus ſit acumine, ſine quo interiora animæ rimari vix datur. Juvatur autem acumen ſtudio pſychologico, præſertim ubi per theoremata pſychologica explicare ſæpius coneris, quæ in te obſervas, facta dogmatum ad facta applicatione. Ubi vero jam patet, quomodo vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, ad actum perducantur appetitiones & averſationes; non amplius latet, per eam quoque utrumque actum eſſe poſſibilem (§. 170 *Ontol.*), conſequenter facultatem non minus appetendi & averſandi in eadem rationem ſufficientem habere (§. 29 *Pſychol. empir.* & §. 70 *Ontol.*), adeoque ab eadem pendere (§. 851 *Ontol.*), quemadmodum facultas cognoſcendi ab eadem pendet. Sane quomodo in ſectione prima ex vi iſta deduximus omnia, quæ de facultate cognoſcendi tam inferiore, quam ſuperiore in Pſychologia empirica nobis innotuere; eodem prorſus modo deduximus & porro deducemus, quæ de appetitu & averſatione ibidem traduntur, ut adeo abunde pateat, vim repræſentativam univerſi non eſſe cum facultate cognoſcendi eandem.

## §. 499.

*Voluptati quid in corpore reſpondeat.*

*Voluptati extraordinarius quidam motus ſanguinis & fluidi nervei in corpore reſpondet.* Quoniam enim affectus jucundi cum magno voluptatis gradu conjunguntur (§. 608 *Pſychol. empir.*), ac inprimis gaudium in voluptatum prædominio inſigni conſiſtit (§. 614 *Pſychol. empir.*), quando vero anima affectibus commovetur, ſanguis ac fluidum nerveum in corpore motu extraordinario agitatur (§. 611 *Pſychol. empir.*), atque adeo motus iſtiuſmodi etiam in gaudio adeſt, utpote affectuum quadam ſpecie; motus iſte

fluidi

Digitized by Google

fluidi nervei atque ſanguinis, qui in gaudio præſertim adeſſe deprehenditur, jamjam incipere debet, ubi anima voluptatem percipit, ad majorem gradum poſtea evehendus, ubi voluptas ad majorem gradum evehitur in gaudium degenerans, vel in eam degenerans, quæ unicuique affectui jucundo propria. Patet igitur voluptati extraordinarium quendam motum ſanguinis & fluidi nervei in corpore reſpondere.

A poſteriori quoque idem evincere datur. Etenim ex vultu & geſtu, imo etiam verbis, quæ proferimus, atque voce nemo non intelligit, nos voluptate perfundi. Vernacula dicere ſolemus: *Es ſiehet heute einer recht vergnüget aus*, quaſi voluptatem in ipſo corpore præſentem videremus. Neceſſe igitur eſt, ut, dum voluptati indulgemus, alius ſit vultus, alius geſtus, vox atque verba ſint alia, quam ubi anima vel tædio aut affectibus quibuſcunque corripitur, aut extra omnem voluptatis, tædii vel moleſtiæ, aut affectuum ſtatum in ſtatu ordinario eſt. Jam vultus & geſtus non mutatur, niſi mediante motu muſculorum, nec vocis diverſitas, cui accommodantur verba, aliunde eſt, quam a motu, quo ſpiritus ex pulmonibus protruditur, & a motu laryngis, quo modificatur, ut in vocem abeat, quemadmodum luculentius in Phyſicis oſtendemus: motus autem muſculorum non perficitur ſine motu fluidi nervei, quemadmodum denuo ibidem evincemus. Patet adeo dari aliquem in corpore fluidi nervei motum, quando voluptati indulgemus, qui in eodem extra hunc ſtatum minime deprehenditur. Præterea ipſe faciei color & ſubinde quoque muſculi ejuſdem aliter ſeſe habere deprehenduntur, ubi anima in ſtatu voluptatis deprehenditur, ut exinde omnium maxime colligatur voluptatis præſentia ab ipſo etiam vulgo. Nemo autem ignorat, hanc faciei mutationem non minus a ſanguine pendere, quam ejus ruborem, quo faciem perfundit pudor, modo ſtructuram corporis humani habuerit perſpectam. Quemadmodum itaque ſingulari ſanguinis motu opus eſt, quo idem ad faciem propellitur, ut rubeat; ita non minus ſingularis quidam ejuſdem motus requiritur, ut facies eum induat colorem atque formam, qualis ſtatui voluptatis convenit.

Quæ ad confirmandam propoſitionis veritatem a poſteriori in medium afferuntur, clariora evadent, ubi in uſum artis conjectandi aliorum mores ſollicitius obſervare mutationes vultus ſtuduerit: qua de re ſuo loco dicemus plura. Quæ vero ex phyſicis ſumuntur, ea independenter ab his ibidem demonſtrari, facile quis hariolari poteſt, ut adeo ſibi metuere a circulo vitioſo in demonſtrando non opus habeat. Neque vero repugnat bonæ methodo aſſumere ſubinde deinceps demum demonſtranda, vel per experimenta atque obſervationes firmanda, ubi fieri nequit ut præmittantur, propterea quod non paucis evinci poſſint, ſed ab aliis præcognitis pendeant, quæ lemmatis titulo alieno in loco inſerere ob multitudinem non licet.

§. 500.

*Tædia quænam in corpore reſpõdeant.*

*Moleſtiæ ſive tædio itidem extraordinarius quidam motus ſanguinis ac fluidi nervei reſpondet, ſed diverſus ab eo, qui voluptatis comes eſt.* Affectus enim moleſti cum inſigni tædii ac moleſtiæ gradu conjunguntur (*§. 609 Pſychol. empir.*),

*empir.*), ac inprimis triſtitia in prædominio tædii ſeu moleſtiæ inſigni conſiſtit (§. 619 *Pſychol. empir.*). Jam quando anima affectibus commovetur, adeoque etiam quando triſtitiæ indulget, ſanguis ac fluidum nerveum motu extraordinario in corpore commovetur (§. 611 *Pſychol. empir.*). Ergo motus iſte fluidi nervei atque ſanguinis, qui in triſtitia præſertim adeſſe deprehenditur, jamjam incipere debet, ubi anima tædium percipit, ad majorem gradum evehendus, ubi tædium ad majorem evehitur in triſtitiam degeneraturum vel in iſtud abiturum, quod unicuique affectui moleſto reſpondet. Patet itaque extraordinarium quendam motum ſanguinis ac fluidi nervei moleſtiæ ſive tædio reſpondere. *Quod erat primum.*

Jam voluptas in cognitione intuitiva perfectionis (§. 511 *Pſychol. empir.*), tædium ſive moleſtia in cognitione intuitiva imperfectionis conſiſtit (§. 518 *Pſychol. empir.*), adeoque ſibi invicem contrariantur, ita ut voluptati indulgere non poſſit, dum tædio corripitur, nec tædio tempus conſumere queat, quo voluptate perfunditur: id quod in eodem objecto ſatis patet (§. 29 *Ontol.*), in diverſis vero inde liquet, quod ad plura ſimul eandem attentionem afferre eodem momento non poſſimus, etſi ſubinde reperiantur, qui in iſtiuſmodi, quæ ſibi mutuo non contrariantur, attentionem ad diverſa objecta partiri valent, ut mira celeritate huc illucve trahatur (§. 245 *Pſychol. empir.*). Neceſſe igitur eſt ut motus ſanguinis & fluidi nervei, qui voluptatem comitatur, diverſus ſit ab eo, qui tædium ſequitur. *Quod erat alterum.*

Utrumque confirmatur a poſteriori. Ipſum nimirum vulgus ex vultu, geſtu, & voce, atque verbis colligit, quod quis tædio afficiatur. Unde vernacula dicere ſolemus: *Er ſiebet gantz verdrüſlich aus.* Eodem vero, quo in propoſitione præcedente, modo evincitur, id fieri minime poſſe, niſi extraordinarius quidam motus ſanguinis ac fluidi nervei in corpore admittatur, qui ordinarie in eodem locum non habet. Et cum non minus ex vultu, geſtu, voce colligatur, quod quis voluptati indulgeat, quam quod tædio perturbetur, quemadmodum ex iis liquet, quæ ad confirmandam propoſitionem præcedentem in medium adducta ſunt; motum ſanguinis & fluidi nervei, qui voluptatem ac tædium comitatur, non eſſe eundem ſatis patet. Pone enim, ſi fieri poteſt, utrumque eſſe eundem: non igitur fieri poterit, ut ex eodem ſigno colligatur nunc voluptatis, nunc tædii præſentia, cum nulla adſit ratio, cur in uno caſu magis voluptas, quam tædium; in altero autem magis tædium, quam voluptas colligatur. Ex vultu itaque, geſtu ac voce nec voluptas, nec tædium colligi poterit: quod cum experientiæ communi repugnet, quemadmodum nemo ignorat, motus iſte ſanguinis ac fluidi nervei, qui individuus voluptatis ac tædii comes eſt, idem eſſe nequit. Erit adeo diverſus.

Apparet

Digitized by Google

Apparet itaque rationi determinanti percepturitionis in corpore quoque motus quosdam reſpondere: id quod probe notandum non modo ut rectius de ſyſtematis explicandi commercium inter animam atque corpus intercedens judicare, verum etiam ut ea, quæ appetitui in corpore reſpondent citra difficultatem intelligere poſſis. Ceterum quemadmodum gradus voluptatis atque tædii plurimum variant; ita quoque motus ſanguinis & fluidi nervei gradu differre debet, prout majorem aut minorem gradum voluptatis ac tædii comitatur.

§. 501.

*Appetitioni animæ reſpondent motus corporis & organorum ipſius, quibus obtinetur is ejus in univerſo ſitus, in quo perceptioni prævifæ locus eſſe poteſt.* Quando enim anima aliquid appetit, conatus producendi perceptionem ad prævifam aliquam producendam tendit (§. 495), atque adeo illa mutationem quoque ſitus corporis intendit, ſine quo ſenſatio iſta fieri nequit (§. 486). Quamobrem cum motus iſti ſtatim conſequantur, quando eoſdem appetit anima (§. 953 *Pſychol. empir.*); appetitionibus ſenſitivis in anima reſpondent motus corporis & organorum ipſius, quibus is obtinetur in univerſo ejus ſitus, in quo perceptioni prævifæ locus eſt. *Appetitioni quidnam in corpore reſpondeat.*

Nemo a nobis exigat, ut hic explicemus, quomodo motus iſti in corpore determinentur: pertinet enim hæc explicatio ad modum, quo commercium inter animam atque corpus ſubſiſtit. De eo igitur diſpiciemus in ſequentibus.

§. 502.

*Averſationi animæ reſpondent conatus impediendi motus corporis & organorum ipſius, quibus obtinetur illius ſitus ad prævifam perceptionem neceſſarius, ubi vi ad eoſdem impellimur, atque motus contrarii, quibus impeditur, ne perceptioni prævifæ ſit locus, niſi eam ceſſare conſtet, omiſſis motibus ad ſitum corporis ad eandem requiſitum neceſſariis.* Quando enim anima quid averſatur, impedire conatur, quo minus perceptioni prævifæ in ſe ſit locus (§. 496). Quamobrem cum ſibi conſcia ſit, ſine mutatione ſitus corporis ad objectum aliquod non mutari ſenſationem (§. 485); mutationem quoque illam non appetit, adeoque nec motus corporis & organorum ipſius ad eum ſitum obtinendum neceſſarii conſequuntur (§. 953 *Pſychol. empir.*). Atque adeo ſi conſtet omiſſis motibus ad ſitum corporis a perceptione prævifa requiſitum neceſſariis impediri, quo minus eadem in nobis producatur; averſationi in corpore non reſpondet niſi ceſſatio iſtorum motuum. *Quod erat primum.* *Averſationi in corpore quid reſpōdeat.*

Enimvero ubi conſtat, perceptionem prævifam impediri aliter non poſſe, niſi motibus contrariis corporis efficiatur, ne ſenſibile in organum ſenſorium agat; averſationi contrarii iſti in corpore motus reſpondent (§. 484). *Quod erat ſecundum.*

Denique ubi vi impellere nos quis conatur ad eos corporis motus, quibus efficitur, ut perceptioni prævifæ in nobis ſit locus; conatum adhibemus motus iſtos impediendi (§. 485. 486). Atque adeo averſationi reſpondent conatus impediendi motus corporis & organorum ipſius, quibus ipſius ſitus ad actionem ſenſibilis in organum ſenſorium neceſſarius obtinetur. *Quod erat tertium.*

Veritas

Digitized by Google

Veritas propoſitionis præſentis quoad ſingula membra confirmatur a poſteriori. Ponamus enim nobis ſuaderi iter ad amicum quendam, quem alius nobis amicus inviſere decrevit. Quia nobis ſuccurrunt querelæ de viis injuria tempeſtatis impeditis, quas ab itinere reduces fundere audivimus, & cælum triſte conſpicimus; iter iſtud averſamur ob moleſtiam ex eo percipiendam. Cum moleſtiam iſtam evitemus, itinere intermiſſo, nec adſit qui nos ad idem ingrediendum vi adducere conetur; motum illum corporis intermittimus, qui ad iter ingrediendum neceſſarius eſt, neque opus eſt motibus contrariis, quibus idem impediatur. In præſente adeo caſu, ubi nec manente eodem corporis ſitu perceptioni prævifæ locus eſt, quam averſamur, nec quis adeſt qui nos ad eos motus cogat, quibus ſitus corporis ad illam neceſſarius obtinetur, hi tantummodo motus poſteriores omittuntur, atque adeo averſationi in hoc caſu reſpondet ceſſatio motuum corporis ac organorum ipſius, quibus ſitus ad perceptionem prævifam actuandum neceſſarius obtinetur. Idem etiam apparet in iis caſibus, ubi nonniſi motu cujuſdam organi opus eſt, ut quid percipiamus. Ponamus Mevium nos hortari ad hauriendum vinum, quod vitro infuſum nobis appoſuit. Cum nobis conſtet vinum iſtud eſſe auſterum & hunc ſaporem averſemur; manu vitrum apprehendere ac ori admovere negligimus. Averſationi igitur reſpondet ceſſatio illorum motuum in corpore, quibus efficitur ut ſaporem vini percipiamus. Experientiæ itaque conſentanea eſt propoſitionis veritas quoad membrum primum.

Ponamus ſecundo inter præſentes in convivio oriri lites & nos nobis metuere, ne iiſdem implicemur, adeoque averſari lites nobis intendendas. Cum jam conſtet, nos eas evitaturos in iſto loco non amplius commorari poſſe; ſecedimus ac alio nos conferimus, ubi ab hoc periculo tuti ſumus. In præſente adeo caſu, quo perceptionem prævifam evitare aliter non licet niſi motibus corporis contrariis, quibus ejus ſitus ad illam neceſſarius impeditur; motus hi contrarii in corpore averſationi reſpondent. Atque ita cum experientia quoque conſentit membrum ſecundum propoſitionis præſentis.

Denique ponamus Titium nobis offerre muneris loco nummum quendam aureum, quem certa de cauſa accipere recuſamus, atque adeo averſamur. Quodſi manum admovet manui noſtræ nummum daturus, manum retrahimus. Ubi apprehenſo brachio eandem ad ſe adducere conatur, nos in contrarium nitimur manumque claudimus. Ecce igitur motus in corpore noſtro iis contrariantes, quibus efficitur, ut perceptioni prævifæ, quam ne producatur impedire conamur, ſeu quam averſamur, ſit locus. Experientia igitur membrum quoque tertium propoſitionis præſentis confirmat.

Plures caſus præter eos, quos expendimus, non poſſe occurrere, attendentibus patet. Etenim quando quid averſamur, aut tantummodo omittendæ ſunt actiones externæ, ne

ejus

Digitized by Google

ejus compotes reddamur, aut actionibus externis opus eſt, ut idem impediatur. Caſus prior in alios plures non abit: in poſteriori vero aut actiones externæ ad impediendam perceptionem prævisam per ſe neceſſariæ ſunt, quatenus ſcilicet impoſſibile ut abſque iis evitetur, aut ſaltem impoſſibile videtur, eam abſque iſtis evitari poſſe; aut opponendæ ſunt vi in caſu nudæ omiſſionis actionum externarum, qua alii nos ad actiones externas perceptioni prævisæ actuandæ ſufficientes impellere conantur. Patet itaque caſus omnes in propoſitione præſente fuiſſe expenſos. Ceterum hic repetenda ſunt, quæ ad præcedentem annotavimus.

§. 503.

*Appetitioni & averſationi quid reſpondeat in corpore & utrāque prodat.*

*Appetitioni & averſationi diverſi in corpore ſanguinis ac fluidi nervei motus reſpondent, & vultus, geſtus atque vox utramque produnt.* Appetitio enim eſt directio percepturitionis in perceptionem prævisam (§. 495), adeoque naſcitur, ſi eidem voluptatis idea jungitur (§. 489). Quamobrem cum voluptati extraordinarius motus ſanguinis & fluidi nervei reſpondeat (§. 499); appetitioni quoque iſtiuſmodi motus reſpondere debet. *Quod erat primum.*

Similiter averſatio eſt directio percepturitionis in partem contrariam perceptionis prævisæ (§. 496), adeoque naſcitur, ſi eidem moleſtiæ idea jungitur (§. 489). Quamobrem cum moleſtiæ peculiaris motus ſanguinis ac fluidi nervei reſpondeat, ſed diverſus ab eo, qui voluptatis comes eſt (§. 500); averſationi quoque iſtiuſmodi motus reſpondere debet, diverſus tamen ab eo, qui appetitionem comitatur. *Quod erat ſecundum.*

Conſtat ex anterioribus, motus fluidi nervei ac ſanguinis voluptati atque moleſtiæ reſpondentes colligi ex mutatione vultus, geſtus atque vocis (§. 499. 500). Quoniam itaque voluptas, atque moleſtia per vultum, geſtus atque vocem proditur; appetitioni vero & averſationi ea communia ſunt, quæ in corpore voluptati ac moleſtiæ reſpondent; appetitionem quoque ac averſationem vultus, geſtus atque vox prodere debent. *Quod erat tertium.*

Quin experientia confirmari poſſit veritas propoſitionis præſentis, dubitandum non eſt. Vultus enim, geſtus & vox in ſenſum incurrunt, adeoque a nobis obſervari poſſunt. Etſi autem eo uſque non proficere ſoleamus, ut harmonicas vultus, geſtus ac vocis cum appetitionibus ac averſationibus animæ mutationes agnoſcere & a ſe invicem diſcernere valeamus; id tamen non impoſſibile eſſe docet antiqua praxis in judiciis Sinarum olim recepta, qui ex vultu, geſtu ac voce colligebant, utrum reus in judicio quæſitus veritati conſentanea, an aliena reſpondeat. Qui enim quæſitus a veritate aliena reſpondet, veritatis confeſſionem averſatur, atque adeo vultus, geſtus ac vox prodere debet iſtam averſationem, ſi quidem ex vultu, geſtu ac voce eam conjectare velis. Non nego difficile eſſe experimentum inexercitatis; non tamen impoſſibile, ut difficultas induſtria ſuperetur. Cæterum cum iſtæ mutationes pendeant a voluptate vel moleſtia, quam anima percipit, atque adeo majores minoreſve eſſe debeant pro majore minoreve gradu voluptatis vel moleſtiæ; obſervari inprimis poterunt,



Digitized by Google

ubi anima voluptate majore impellitur ad appetendum, vel majore moleſtia retrahitur ad averſandum. Præterea cum nemo non in ſemetipſo experiatur, ſi qua conſuetudine adducti appetimus, vel averſamur, rationem determinantem appetitionis & averſationis non amplius clare percipi, quemadmodum percipiebatur, ubi prima vice quid appetebamus, vel averſabamur; mutationes quoque vultus, geſtus ac vocis minores & vix conſpicuæ evadunt, ubi appetendi & averſandi conſuetudo adeſt, niſi vultus quoque, geſtus atque vox aliquam contraxit conſuetudinem utrique adhærentem. Quamobrem conſultius eſt, ut prima experimenta capiamus in iis caſibus, in quibus quid prima vice appetimus, vel averſamur, vel ubi longa deliberatio inſtituitur, antequam actus appetendi vel averſandi ſequatur.

Erunt in poſterum, qui monitis noſtris de hiſce experimentis excitati ad ea omnem induſtriam ſuam conferent, plus ipſo opere præſtituri, quam ipſimet ſibi pollicebantur. Adjuvabuntur autem iſtis adminiculis, quæ de conjectandis hominum moribus in Philoſophia practica univerſali ſumus traditurі, & in praxi morali ſemiotica ſuis locis indigitaturi. Erunt enim in hiſce partim faciliora, quæ minore moleſtia ad praxin transferre licet, partim generalia, quæ in praxi præſente difficiliore notionum directricium vice funguntur.

## §. 504.

*Affectus in quonam conſiſtant.*

*Affectus ſunt conatus vehementiores producendi perceptiones prævifas, vel impediendi, quo minus producantur.* Affectus enim ſunt actus animæ, quibus quid vehementer appetit, vel averſatur (§. 603 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum actus appetendi ſeu appetitio ſit conatus mutandi perceptionem præſentem in prævifam, ſeu tendentia ad perceptionem prævifam (§. 495), averſatio vero conatus mutandi perceptionem præſentem in partem contrariam perceptionis prævifæ, ſeu conatus impediendi, ne perceptioni prævifæ in nobis ſit locus (§. 496); affectus ſunt conatus vehementiores producendi perceptiones prævifas, vel impediendi quo minus producantur.

Inquonam iſta vehementia conatus vel producendi, vel impediendi perceptionem prævifam conſiſtat, nunc ulterius erit inquirendum.

## §. 505.

*Affectuũ differentia intrinſeca.*

*Conatus vehementiores producendi perceptiones prævifas ſunt affectus jucundi; conatus impediendi, quo minus producantur, ſunt affectus moleſti; conatus vehementiores producendi perceptiones prævifas juncti aliis impediendi, quo minus quædam producantur, ſunt affectus mixti.* Affectus enim, qui in conatu vehementiore producendi perceptiones prævifas conſiſtunt (§. 504), in appetendo conſiſtunt (§. 495). Sunt igitur affectus jucundi (§. 608 *Pſychol. empir.*). *Quod erat unum.*

Affectus, qui in conatu vehementiore impediendi perceptionem prævifam conſiſtunt, in averſando conſiſtunt (§. 496). Sunt igitur affectus moleſti (§. 609 *Pſychol. empir.*). *Quod erat ſecundum.*

Affectus denique, in quibus conatus vehementiores producendi quaſdam

dam

dam perceptiones prævisas conjunguntur cum conatibus aliis impediendi, ne quædam enaſcantur, ex jucundis & moleſtis conſtant *per demonſtrata*. Sunt igitur affectus mixti (§. 610 *Pſychol. empir.*). *Quod erat tertium*.

Conſideramus hic affectus, quatenus animæ inſunt, ut appareat, quomodo ex eſſentia & natura animæ conſequantur.

§. 506.

*An affectus vi repræſentativa univerſi ſint ſuperiores.*

*Affectus tam moleſti, quam jucundi atque mixti ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, enaſcuntur.* Affectus enim moleſti in averſando (§. 609 *Pſychol. empir.*), jucundi in appetendo (§. 608 *Pſychol. empir.*), mixti, tanquam ex moleſtis & jucundis conſtantes (§. 610 *Pſychol. empir.*), in appetendo & averſando ſimul conſiſtunt. Quamobrem cum non minus averſatio (§. 498), quam appetitus ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, enaſcatur (§. 497); affectus tam moleſti, quam jucundi atque mixti ex vi iſta univerſi repræſentativa, quæ in anima datur, enaſcuntur.

Pendent adeo affectus ab eſſentia atque natura animæ, neque adeo poſſibile eſt, ut eradicentur, niſi naturam & eſſentiam humanam tollere velis: id quod fieri non poſſe conſtat (§. 300 *Ontol.*). Eſt tamen animæ imperium quoddam in affectus, quemadmodum in omnem appetitum ſenſitivum, quo impeditur, ne noceant, & quo ad conſenſum cum appetitu rationali reducuntur, quemadmodum ex iis conſtabit, quæ de libertate dicentur.

§. 507.

*Vehementia appetitus in affectibus jucundis unde ſit.*

*In affectibus jucundis vehementia conatus enaſcitur ex multiplicitate tendentiarum ad diverſas perceptiones prævisas.* Affectus enim jucundi ex confuſa boni repræſentatione oriuntur (§. 605 *Pſychol. empir.*). Enimvero ſi nobis rem tanquam bonam confuſe repræſentamus; ideam boni ingrediuntur voluptates quæcunque ex re iſta vel cum eadem antea ſimul perceptæ, aut eidem ſive ex vero, ſive per præjudicium attributæ (§. 593 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum appetitus feratur in eam rem, ex qua voluptatem percipimus, quamdiu in notione boni confuſa acquieſcimus (§. 591 *Pſychol. empir.*), quamdiu vero in eadem acquieſcimus, nulla adſit ratio, cur appetitus in unum potius, quam in alterum dirigatur, quod voluptatem nobis parere poſſe prævidetur; neceſſe eſt ut dirigatur in omnia ſimul, quæ tanquam voluptatem paritura ideæ boni inſunt (§. 70. 118 *Ontol.*). Enaſcuntur adeo tendentiæ multiplices ad diverſas perceptiones prævisas. Atque adeo patet vehementiam conatus, qui in affectibus jucundis deprehenditur (§. 505), eſſe ex iſta tendentiarum multiplicitate.

Ut appetitio, qualis eſt in anima, dum affectibus indulget, rectius intelligatur, penitius in eam inquirendum eſſe duxi: quem in finem propoſitionem ſequentem ſubjungere placet.

§. 508.

*Confuſus appetitus in affectibus jucundis.*

*In affectibus jucundis adeſt appetitus confuſus.* In jucundis enim affectibus adeſt conatus multiplex, qui tendit ad perceptiones diverſas prævisas producendas (§. 507). Tot igitur adſunt appetitiones diverſæ, quot perceptiones prævisæ, ad quas dirigitur conatus mutandi perceptionem

 præſen-

Digitized by Google

præſentem (§. 495). Quamobrem cum omnes ſimul adſint, fieri non poteſt ut anima ſibi ſingularum ſigillatim conſcia ſit, conſequenter eas a ſe invicem diſcernere neſcia in unum confundit, ſicque confuſus enaſcitur appetitus (§. 39 *Pſychol. empir.*).

Habemus hic geneſin appetitus confuſi, in quo affectus jucundi conſiſtunt: quæ quidpiam analogi habet cum perceptionibus confuſis non abſimili modo enaſci ſolitis (§. 97. 128).

§. 509.

*Vehementia averſationis in affectibus moleſtis unde ſit.*

*In affectibus moleſtis vehementia conatus enaſcitur ex multiplicitate conatuum impediendi diverſas perceptiones præviſas.* Affectus enim moleſti ex confuſa mali repræſentatione oriuntur (§. 605 *Pſychol. empir.*). Enimvero ſi nobis rem tanquam malam confuſe repræſentamus; ideam mali ingrediuntur tædia quæcunque ex re iſta vel cum eadem antea ſimul percepta aut eidem ſive ex vero, ſive per præjudicium tributa (§. 594 *Pſychol. empir*). Quamobrem cum rem averſemur, ex qua tædium percipimus, quamdiu in notione mali confuſa acquieſcimus (§. 592 *Pſychol. empir.*), quamdiu vero in eadem acquieſcimus nulla adſit ratio, cur averſatio in unum potius, quam in alterum dirigatur, quod tædium nobis parere poſſe prævidetur; neceſſe eſt ut promiſcue in omnia ſimul dirigatur, quæ tanquam tædium paritura ideæ mali inſunt (§. 70. 118 *Ontol.*). Enaſcuntur adeo averſationes multiplices diverſarum perceptionum præviſarum. Atque adeo patet, vehementiam conatus impediendi perceptiones præviſas, qui in affectibus moleſtis deprehenditur (§. 505), eſſe ex iſta averſationum multiplicitate.

Ut averſatio, qualis eſt in anima, dum affectu moleſto percellitur, rite agnoſcatur, penitius in eam inquirendum. Addimus igitur propoſitionem ſequentem.

§. 510.

*Confuſa averſatio in affectibus moleſtis.*

*In affectibus moleſtis adeſt averſatio confuſa.* In affectibus enim moleſtis adeſt conatus multiplex impediendi diverſas perceptiones præviſas (§. 509). Tot igitur adſunt averſationes diverſæ, quot ſunt perceptiones diverſæ, a quibus avertitur appetitus (§. 496). Quamobrem cum omnes ſimul adſint, fieri non poteſt, ut anima ſibi ſigillatim ſingularum conſcia ſit, conſequenter eas a ſe invicem diſcernere neſcia in unam confundit, ſicque confuſa quædam naſcitur averſatio.

Naſcitur adeo confuſa averſatio, quæ in affectibus moleſtis obtinet, eodem prorſus modo, quo appetitus confuſus in affectibus jucundis.

§. 511.

*Vehementia in affectibus mixtis unde.*

*In affectibus mixtis conatus vehementia naſcitur ex multiplicitate conatuum perceptiones præviſas alias producendi, alias impediendi.* Affectus enim mixti ex jucundis atque moleſtis conſtant (§. 610 *Pſychol. empir.*). Enimvero in affectibus jucundis conatus vehementia enaſcitur ex multiplicitate tendentiarum ad perceptiones præviſas (§. 507), in moleſtis autem ex multiplicitate conatuum impediendi perceptiones præviſas (§. 509). Quamobrem cum in affectibus mixtis utrique conatus invicem permiſceantur (§. 505);

(§. 505); ex multiplicitate conatuum perceptiones prævifas alias producendi, alias impediendi conatus vehementia enaſci debet.

Ut hæc permixtio rectius intelligatur, ſequentem addere lubet propoſitionem.

§. 512.

*Actus appetitus ſenſitivi in affectibus mixtis.*

***In affectibus mixtis confuſus quidam actus in appetitu ſenſitivo oritur, qualis in affectibus ſimplicibus locum non habet.*** Affectus enim mixti ex jucundis atque moleſtis conſtant (§. 610 *Pſychol. empir.*). Enimvero in affectibus jucundis confuſus quidam adeſt appetitus (§. 508); in moleſtis confuſa quædam averſatio (§. 510). Quamobrem in mixtis appetitui confuſo permiſcetur averſatio confuſa, conſequenter qui hinc in appetitu ſenſitivo reſultat actus iſtiuſmodi eſt, qualis in affectibus ſimplicibus locum habere nequit.

Idea hujus actus, quatenus confuſa eſt, affinitatem habet cum idea colorum. Dum enim colores percipimus, figurarum ac molium exiguarum motuumque multiplicium luminis perceptiones confunduntur in unum, cumque motus, figuræ ac moles particularum res prorſus diverſæ ſint, haud quaquam tamen actu mentis a ſe invicem diſtinguantur, idea colorum ineffabilis eſt, ita ut alteri intrinſecas, quas percipimus, determinationes enuntiare haud valeamus. Similiter dum actum appetitus ſenſitivi appercipimus, ſeu ejus nobis conſcii ſumus, perceptiones prævifas complures ac a ſe invicem differentes ipſiſque reſpondentes appetitiones atque averſationes ſimul appercipimus, quæ omnes in unum confuſæ ideam actus appetitus ineffabilem ut ante gignunt. Idem quoque obtinet in appetitionibus atque averſationibus confuſis, quarum illæ in affectibus jucundis (§. 508), hæ autem in moleſtis locum habent (§. 510). Quemadmodum autem Phyſica inſervit perceptionibus confuſis rerum naturalium ad diſtinctas reducendis, ut innoteſcant quænam eidem inſint, ita Pſychologia rationalis in evolvendis ideis confuſis, quarum ope anima ſeipſam cognoſcit, occupatur, ut ad diſtinctam animæ cognitionem perveniatur: quæ ſane cognitio maximam utilitatem ſpondet in praxi morali. Influunt enim confuſæ perceptiones, appetitiones atque averſationes in actiones humanas, quas rationi conformiter ubi dirigere volueris, plurimum prodeſt noſſe, quænam in iſtis contineantur. Fidem oculatam dabimus ſuo loco, quando praxin morum rationi conformem uſuque comprobatam enucleaturi ſumus.

§. 513.

*Quales motus in corpore affectibus reſpondeant.*

***Dum anima affectibus commovetur, conatibus producendi vel impediendi perceptiones prævifas convenientes motus in corpore obſervantur.*** Dum enim anima affectibus commovetur, vehementer quid appetit, vel averſatur (§. 603 *Pſychol. empir.*). Sed appetitioni animæ reſpondent motus corporis & organorum ipſius, quibus obtinetur is ejus in univerſo ſitus, in quo perceptioni prævifæ locus eſſe poteſt (§. 501); averſationi conatus impediendi motus corporis & organorum ipſius, quibus obtinetur illius ſitus ad perceptionem prævifam neceſſarius, ubi vi ad eoſdem impellimur, atque motus contrarii, quibus impeditur, ne perceptioni prævifæ ſit locus, niſi eam ceſſare conſtet, omiſſis motibus ad ſitum corporis ab eadem requiſitum neceſſariis (§. 502). Dum igitur anima affectibus commovetur, ipſi convenientes motus in corpore obſervantur: obſervantur autem tanto magis, quo ob vehementiam, quæ in appetendo vel averſando deprehenditur (§. 603 *Pſychol. empir.*), motus ſunt majores, ſeu vi majore producuntur. Jam vero affectus ſunt conatus vehementes producendi perceptiones



Digitized by Google

nes præviſas, vel impediendi, quo minus producantur (§. 504). Motus itaque in corpore obſervandi, dum anima affectibus commovetur, conatibus producendi vel impediendi perceptiones præviſas reſpondent.

In Pſychologia empirica (§. 611) jam evicimus, dum anima affectibus commovetur, ſanguinem ac fluidum nerveum in corpore motu extraordinario agitari: ſed præſens propoſitio ab iſta plurimum differt: inſervit enim ad motus diverſis affectibus reſpondentes pro geniorum diverſitate diſcernendos. Quamobrem cum ex eo, quod ſanguis ac fluidum nerveum in corpore motu extraordinario agitetur, tantummodo in genere intelligatur, animam affectu agitari; præſens propoſitio affectuum ſpeciebus dignoſcendis inſervit: id quod uſus maximi eſt in ea philoſophiæ moralis parte, quam artem conjectandi hominum mores dicimus. Sed ut uſum tam præclarum conſequamur, neceſſe eſt ut ejus ope theoria ſpecialis affectuum condatur, in qua evincantur motus cuilibet pro geniorum diverſitate reſpondentes affectui. Ceterum ne obſcura maneat ratio, cur motus ſanguinis ac fluidorum extraordinarius in corpore obſervetur, dum affectibus commovemur; ſequentem addere lubet propoſitionem.

§. 514.

*Cur commotio ſanguinis ac fluidorum in corpore confuſa affectibus reſpondeat.*

*Affectibus animæ confuſa ſanguinis ac fluidorum in corpore commotio reſpondet.* Etenim in affectibus jucundis multiplices ſunt conatus producendi diverſas perceptiones præviſas (§. 507); in moleſtis conatus impediendi diverſas perceptiones præviſas (§. 509); in mixtis denique conatus multiplices perceptiones præviſas alias producendi, alias impediendi (§. 511). Quamobrem cum iiſdem convenientes motus in corpore obſerventur, quibus ſcilicet opus eſt ad perceptiones præviſas, vel producendas, vel impediendas (§. 513), non autem fieri poſſit, ut motus contrarii una producantur, quemadmodum in anima impoſſibile, ut plures perceptiones diverſas, quas prævidet, una producat, vel plurium productionem una actu poſitivo impediat; ſanguinis ac fluidorum motus in corpore, quo ad iſtos motus perficiendos opus eſſe Phyſicorum & Anatomicorum experimenta probant, confunditur, atque hoc pacto affectibus animæ confuſa ſanguinis ac fluidorum in corpore commotio reſpondet.

Patet adeo ex propoſitione præcedente reddi rationem principii in Pſychologia empirica (§. 603) ſtabiliti. Diſtincta vero confuſionis illius explicatio a principiis phyſicis pendet, neque adeo hujus eſt loci.

§. 515.

*Appetitus ſenſitivi definitio realis.*

*Appetitus ſenſitivus eſt conatus producendi perceptionem præviſam, quatenus determinatur per ideam boni confuſam iſti adhærentem.* Appetitio enim eſt conatus mutandi perceptionem præſentem in præviſam, adeoque præviſam producendi (§. 495). Sed appetitio ſenſitiva oritur ex idea boni confuſa (§. 580 *Pſychol. empir.*). Neceſſe igitur eſt ut perceptioni præviſæ adhæreat idea boni confuſa. Determinatur adeo appetitio ſenſitiva per ideam boni confuſam perceptioni præviſæ adhærentem (§. 113 *Ontol.*).

Habemus itaque definitionem appetitionis ſenſitivæ realem (§. 194 *Log.*): quæ ut clarius intelligatur, exemplo eam illuſtrare lubet, quo jam ſuperius (*not.* §. 495) uſi ſumus. Ponamus te intueri vinum generoſum vitro infuſum & antea ex vini odore ac ſapore voluptatem percepiſſe. Dum animum ad idem advertis, vi imaginationis reſuſcitatur idea ſaporis ac odoris grati, ac inde porro memoriam ſubit voluptas ex utroque percepta (§. 190. 112 *Pſychol. empir.*), & te alio tempore ex odore ac ſapore grato voluptatem percepiſſe judicas (§. 281).

Digitized by Google

(§. 281). Eandem adeo voluptatem denuo percepturus ad ideas ſaporis & odoris denuo producendas tendis. Et in hac tendentia ad perceptionem præviſam, determinata per memoriam voluptatis ex odore ac ſapore percipiendæ, appetitio ſenſitiva conſiſtit. Quoniam in appetitu ſenſitivo non requiritur diſtincta boni cognitio; ideo nec opus eſt, ut tibi ſigillatim omnium actuum mentis ſis conſcius, qui in determinationem actus appetendi influunt: ſufficit oſtendi poſſe, quod nonniſi iiſdem præviis ſequatur appetitio, nec abſque iis intelligatur ejus geneſis. Adhæret autem idea boni confuſa per memoriam voluptatis.

§. 516.

*Averſatio ſenſitiva eſt conatus impediendi ne perceptioni præviſæ in nobis ſit locus, quatenus determinatur per ideam mali confuſam iſti adhærentem.* Averſatio enim eſt conatus impediendi, ne perceptioni præviſæ ſit locus (§. 496). Sed averſatio ſenſitiva oritur ex idea mali confuſa (§. 582 *Pſychol. empir.*). Neceſſe igitur eſt, ut perceptioni præviſæ adhæreat idea mali confuſa. Determinatur adeo conatus impediendi perceptionem præviſam per ideam mali confuſam eidem adhærentem (§. 113 *Ontol.*). *Averſationis ſenſitivæ definitio realis.*

Habemus adeo averſationis ſenſitivæ definitionem realem (§. 194 *Log.*), quæ definitionem averſationis in genere non ſupponit. Subinde enim utile eſt ad res clarius percipiendas, ut determinationes genericæ ſimul inſerantur definitioni ſpeciei, ac ſubinde hac definitionum combinatione praxi conſulitur, quando ſcilicet rei obviæ ſpecies determinari nequit, niſi eadem opera determinetur genus per determinationes genericas definitionem generis alias ingredientes. Ceterum quod jam ſuperius (*not.* §. 496) dedimus exemplum, huc etiam quadrat. Ponamus enim te auditu percipere, quale ſit vinum vitro infuſum, & antea ex amaro ejus ſapore moleſtiam percepiſſe. Dum ad vini qualitatem animum advertis, vi imaginationis reſuſcitatur idea ſaporis amari, ac inde porro memoriam ſubit moleſtia, quam ex eo percepiſti (§. 190. 111 *Pſychol. empir.*), & te alio tempore ex ſapore amaro moleſtiam percepiſſe judicas (§. 281). Ne igitur eandem moleſtiam denuo percipias, ſaporis perceptionem in te impedire conaris. Saporis perceptio eſt ea, quam præviſam dicimus, & per memoriam moleſtiæ inde perceptæ idea mali confuſa eidem adhæret. Atque adeo apparet, quod conatus impediendi perceptionem præviſam, per ideam mali confuſam eidem adhærentem determinetur.

---

# CAPUT II.

## De Appetitu & Averſatione rationali, ſeu de Voluntate & Noluntate.

§. 517.

*Appetitio rationalis ſive Volitio eſt conatus producendi perceptionem præviſam, quatenus determinatur per notionem boni diſtinctam, quæ cum perceptione iſta cohæret.* Etenim volitio tanquam appetitionis ſpecies (§. 880 *Pſychol. empir.*), eſt conatus producendi perceptionem præviſam, ſeu tendentia ad eandem (§. 495). Naſcitur autem ex diſtincta boni repræſentatione (§. 880 *Pſychol. empir.*). Neceſſe igitur eſt, ut ad perceptionem præviſam ideo tendamus, quod eam nobis bonam eſſe diſtincte cognoſcimus. Quamobrem conatus producendi perceptionem præviſam, *Volitionis definitio realis.*

viſam, ſeu tendentia ad eandem determinatur per notionem boni diſtinctam, quæ cum perceptione prævisa cohæret (§. 113 *Ontol.*).

Volitionis hic habemus definitionem realem, non ſuppoſita definitione reali appetitionis in genere (§. 194 *Log.*). Exemplum, quo paulo ante actum appetitus ſenſitivi illuſtravimus (*not.* §. 515), etiam huc trahi poteſt. Ponamus enim nos experientia edoctos eſſe, quod hauſtus vini generoſi ad vigorem corporis animique hilaritatem conducat. Quodſi ergo de qualitate vini vitro infuſi certiores redditi beneficio illius principii colligimus, hauſtum illius vini ad vigorem corporis animique hilaritatem conducere; hauſtum vini appetimus. Volitio itaque hic conſiſtit in conatu producendi illam perceptionem, qua hauſtum vini, quod in vitro contuemur, nobis repræſentamus, propterea quod ad corporis vigorem animique hilaritatem iſtum conducere intelligimus. Atque adeo conatus producendi perceptionem prævisam determinatur per notionem boni diſtinctam, quæ eidem cohæret. Quoniam de appetitu in genere abunde diximus in capite præcedente, rationalis vero a ſenſitivo non differt niſi in eo, quod perceptioni prævisæ producendæ in caſu uno adhæreat idea boni confuſa; in altero autem diſtincta (§. 580. 880 *Pſychol. empir.*); de appetitu rationali non multa nobis dicenda ſunt, præſertim cum ea, quæ ad ejus determinationem ſpectant, abunde ſatis in Pſychologia empirica fuerint expoſita.

§. 518.

*Averſationis rationalis geneſis.*

*Averſatio rationalis ſeu Nolitio eſt conatus impediendi perceptionem prævisam, quatenus determinatur per notionem diſtinctam mali, quæ eidem adhæret.* Etenim nolitio tanquam averſationis ſpecies (§. 881. 882 *Pſychol. empir.*), eſt conatus impediendi perceptionem (§. 496). Naſcitur autem ex diſtincta mali repræſentatione (§. 881 *Pſychol. empir.*). Neceſſe igitur eſt ut impediamus, quo minus perceptio prævisa producatur, quod eam nobis malam exiſtimamus. Quamobrem conatus impediendi, quo minus perceptio prævisa producatur, determinatur per diſtinctam notionem mali, quæ eidem cohæret.

Habemus adeo definitionem realem averſationis rationalis ſeu nolitionis, quæ definitionem averſationis in genere non ſupponit. Exemplum eſto tale. Si quis hauſtu vini damnum ſanitati inferri expertus; is notionem mali diſtinctam habet, quando judicat, hauſtum vini eſſe malum. Quodſi jam ad bibendum ab aliis invitatus bibere non vult, ſed eorum perſuaſionibus ſeſe opponit; is impedire conatur quoad animam perceptionem hauſtus vini, propter diſtinctam mali notionem, quam habet.

§. 519.

*Voluntatis & noluntatis dependentia a vi univerſi repræſentativa.*

*Appetitus & averſatio rationalis ſive Voluntas & Noluntas vim univerſi repræſentativam non excedit.* Etenim appetitio rationalis ſive volitio eſt conatus producendi perceptionem prævisam, qui per notionem boni diſtinctam determinatur (§. 517). Dirigitur adeo per notionem boni diſtinctam vis perceptiva animæ, ſeu univerſi repræſentativa, ad certam perceptionem, quam ſe habere poſſe ſibi conſcia eſt (§. 488). Notio boni diſtincta eſt determinata quædam propoſitio univerſalis, qua ad perceptionem prævisam applicata prodit judicium diſcurſivum, quo bona intelligitur perceptio prævisa, ſeu, quod perinde eſt, res eadem repræſentata, quemadmodum exempla clariſſime loquuntur (*not.* §. 517). Quamobrem cum nullum judicium (§. 412), imo nulla mentis operatio vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, excedat (§. 413); directio conatus mutandi perceptionem præſentem in aliam per notionem boni diſtinctam, vim repræ-

ſenta-

Digitized by Google

ſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedit. Atque adeo patet appetitionem rationalem ſeu volitionem non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur. Enimvero cum animæ tribuatur appetitus rationalis ſive voluntas, quatenus volitiones poſſibiles intelliguntur ex eo, quod eas actu ineſſe obſervemus (§. 170 *Ontol.*); hoc ipſo evidens eſt voluntatem vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedere. *Quod erat unum.*

Similiter averſatio rationalis ſive nolitio eſt conatus impediendi perceptionem præviſam, determinatus per notionem mali diſtinctam (§. 518). Dirigitur adeo per notionem mali diſtinctam in partem contrariam perceptionis præviſæ vis perceptiva animæ (§. 488). Notio mali diſtincta eſt determinata quædam propoſitio univerſalis, quæ ad perceptionem præviſam applicata prodit judicium diſcurſivum, quo mala intelligitur perceptio præviſa, ſeu, quod eodem redit, res eadem repræſentata, quemadmodum exempla denuo clariſſime loquuntur (*not.* §. 518). Quamobrem porro ut ante patet, directionem conatus mutandi perceptionem præſentem in aliam per notionem mali diſtinctam vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedere. Atque adeo patet averſationem rationalem ſeu nolitionem non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur. Enimvero cum animæ tribuatur averſatio rationalis ſive noluntas, quatenus nolitiones poſſibiles intelliguntur ex eo, quod eas actu ineſſe obſervemus (§. 170 *Ontol.*); hoc ipſo evidens eſt noluntatem vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur, non excedere. *Quod erat alterum.*

Quæ ſupra annotavimus (*not.* §. 498), cum evinceremus, averſationem ſenſitivam non excedere vim repræſentativam univerſi, qualis in anima datur; eadem mutatis mutandis hic quoque repetenda ſunt. Nimirum quæcunque animæ mutationes in actum volitionis *influunt*, eas in antecedentibus omnes ex vi repræſentativa univerſi, quam in anima dari evicimus, deduximus. Quoniam itaque volitio quæcunque determinatur per talia, quæ a vi repræſentativa univerſi pendent; ipſam quoque ab eadem pendere manifeſtum eſt. Idem etiam de nolitione intelligendum. Atque hac ratione abunde ſatisfactum illis intelligitur, qui ſibi perſuadent a vi repræſentativa animæ non pendere niſi ſenſationes, conſequenter ſi ea tanquam eſſentia & natura animæ ſumatur, quemadmodum a nobis factum eſt, animæ adimi omnem activitatem eamque mutari in ens mere paſſivum, totum quantum dependens ab actione rerum materialium in corpus noſtrum.

§. 520.

*Determinatio naturalis facultatis appetitivæ.*

***Anima per eſſentiam & naturam ſuam bonum appetit, malum averſatur.*** Anima enim ſibi repræſentat hoc univerſum pro ſitu corporis ſui organici in univerſo (§. 62) per eſſentiam (§. 66), atque naturam ſuam (§. 67). Quoniam vero abſolute poſſibile eſt corpus ipſius organicum uno eodemque momento diverſos ſitus habere; hoc ipſo agnoſcit ſe uno eodemque momento diverſas prorſus perceptiones habere poſſe, atque adeo diverſas ſimul prævidere poteſt (§. 488). Ex eo igitur, quod perceptionem aliquam prævidet, nondum intelligitur, cur conatus mutandi perceptionem



Digitized by Google

præſentem, quæ in omni præſente adeſt (§. 480), in eam dirigatur, conſequenter ratio ſufficiens directionis conatus mutandi perceptionem præſentem in prævíſam aliquam non continetur in prævíſione (*§.* 56 *Ontol.*), ſeu in perceptione prævíſa in ſe ſpectata. Neceſſe igitur eſt ut contineatur in eadem ad nos relata (§. 70 *Ontol.*). Enimvero ſi res, quas percipimus, ad nos referimus, eæ vel nos ſtatumque noſtrum perfectiorem vel imperfectiorem reddere poſſe intelliguntur, vel neutrum horum apparet, adeoque vel bonæ, vel malæ, vel indifferentes exiſtimantur (§. 554. 565. 538 *Pſychol.empir.*), conſequenter ex iis vel voluptatem (§. 558 *Pſychol. empir.*), vel tædium percipimus (§. 569 *Pſychol. empir.*), vel iis prorſus non movemur (§. 533 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum ideo conatus producendi novam perceptionem in perceptionem prævíſam dirigi non poſſit, quod res percepta nos prorſus non moveat, nec voluptatem, nec moleſtiam ſeu tædium pariens; per voluptatem utique determinari debet directio ejuſdem in perceptionem prævíſam, per moleſtiam autem directio in partem contrariam, conſequenter conatus impediendi perceptionem prævíſam. Anima igitur per eſſentiam ſuam appetit, quod voluptatem parit (§. 495), adeoque bonum vel verum, vel apparens eſt (§. 559 *Pſychol. empir.*), eademque per eſſentiam ſuam atque naturam averſatur (*§.* 496), quod moleſtiam ſive tædium creat, adeoque malum vel revera eſt (§. 569 *Pſychol. empir.*), vel tantummodo apparet (*§.* 570 *Pſychol.empir.*). Conſtat igitur animam per eſſentiam ſuam bonum appetere, malum averſari.

Hinc appetitus animæ per naturam ipſius ad bonum determinatus generaliter dicitur, quatenus ſcilicet non fertur niſi in id, quod ipſius judicio bonum reputatur; avertitur vero ab eo, quod ejuſdem judicio malum habetur. Ceterum per propoſitionem præſentem intelligitur, *ipſam rationem determinantem appetitus eſſe vi repræſentativæ univerſi, qualis in anima datur, convenientem*. Claret id inprimis, ubi animum adverteris ad modum, quo veritas illius evincitur.

## §. 521.

*Voluntatis determinatio naturalis.*

Quoniam anima quoque id appetit, quod vult (§. 880 *Pſychol. empir.*), & averſatur, quod non vult poſitivo actu (§. 882. 884 *Pſychol. empir.*); *anima* quoque *per eſſentiam ſuam atque naturam vult bonum, & non vult actu poſitivo malum* (*§.* 520).

Hinc etiam in ſpecie dicitur, voluntatem animæ per naturam ipſius generaliter determinatam eſſe ad bonum. Maximi autem momenti erit in philoſophia morali & Theologia naturali hoc probe notaſſe.

## §. 522.

*Lex appetitus & averſationis vi repræſentativæ univerſi conveniens.*

Et quia lex appetitus eſt hæc propoſitio: quicquid nobis repræſentamus tanquam bonum quoad nos, id appetimus (§. 904 *Pſychol. empir.*); lex vero averſationis hæc altera: quicquid nobis repræſentamus tanquam malum quoad nos. id averſamur (§. 907 *Pſychol. empir.*): *lex appetitus & averſationis animæ eſſentialis atque naturalis eſt* (§. 520), conſequenter *in vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, rationem ſui ſufficientem agnoſcit* (§. 66. 67).

§. 523.

§. 523.

*In unaquaque anima ſeries perceptionum diverſa eſt a ſerie perceptionum animæ cujuſcunque alterius*. Homines aut eodem tempore vivunt, aut diverſo. Ponamus duos homines eodem momento naſci ac interire. Quoniam omnes mutationes animæ a ſenſatione originem ducunt (§. 64); ſi perceptiones omnes ſucceſſive animæ inexiſtentes eædem eſſe debent, omnes quoque ſenſationes eædem eſſe debent. Quamobrem cum ſenſationes per eſſentiam atque naturam animæ a ſitu corporis in univerſo pendeant (§. 65 *Pſychol. empir.* & §. 66. 67 *Pſychol. rat.*); ſi in duabus animabus eadem perceptionum ſeries eſſe debet, neceſſe eſt ut corpora momentis ſingulis per omnem utriuſque hominis vitam eundem prorſus habeant ſitum: quod cum fieri non poſſit, evidens eſt, fieri quoque non poſſe, ut in duabus animabus perceptionum ſeries ſint prorſus eædem, etiamſi eos eodem momento naſci eodemque mori ponamus.

*Seriei perceptionum diverſitas in diverſis animabus.*

Sint porro duo homines diverſo tempore nati, & ponamus, ſi fieri poteſt, eos ſingulis momentis vitæ ſuæ, a prima nativitate uſque ad momentum mortis eundem prorſus in univerſo habere ſitum. Quoniam in univerſo nullum corpus alteri ſimile eſt, ſive corpora, quæ inter ſe conferuntur, eodem tempore exiſtant, ſive diverſo (§. 246 *Coſmol.*); fieri quoque haud quaquam poteſt ut diverſis temporibus idem ſpatium repleatur iiſdem corporibus, & omnia corpora reliqua, quæ ab homine in eodem conſtituto percipi poſſunt, ſint prorſus eadem. Quamobrem cum ſenſationes pendeant a mutationibus, quæ organis ſenſoriis inducuntur a corporibus (§. 65 *Pſychol. empir.*), diverſa autem corpora eaſdem mutationes inducere nequeant eodem modo ad corpus organicum, quod ad animam ſpectat, relata; ſenſationes quoque in duabus iſtis animabus eædem ſeſe mutuo conſtanter excipere nequeunt. Imo idem multo magis patet, ſi ponamus, duos iſtos homines momentis iiſdem a nativitate computatis in diverſis ſpatiis conſiſtere & diverſum ad corpora circumjecta ſitum obtinere. Quoniam vero mutationes ceteræ omnes, quæ in anima contingunt, a ſenſatione originem ducunt (§. 64) per leges in anterioribus explicatas; ſi ſenſationes fuerint diverſæ, nec perceptiones ceteræ eædem eſſe poterunt. Denuo igitur evidens eſt, fieri haud quaquam poſſe, ut in duabus animabus perceptionum ſeries ſint prorſus eædem, quando diverſo tempore vivunt.

Jam cum in duabus animabus ſeries perceptionum eædem eſſe non poſſint, ſive eodem momento naſci ac mori, ſive diverſo tempore vivere ponantur; liquet omnino in unaquaque anima ſeriem perceptionum diverſam eſſe a ſerie perceptionum animæ cujuſcunque alterius.

Conſtat monſtra bicorporea diverſas a prima ſtatim nativitate prodidiſſe appetitiones ac averſationes: quod non modo inde eſt, quod organa ſenſoria non fuerint ad eadem objecta ſimul relata, verum etiam a diverſitate naturali facultatum mentis, quas in omnibus non

eſſe easdem prorſus, ſed licet genere eædem ſint, ſuo tamen modo adhuc differre conſtat. Quamvis vero in eo plurimum momenti ſitum ſit; ut ſeries perceptionum in duabus quibuſcunque animabus ſint diverſæ; hanc tamen differentiam in evincenda veritate propoſitionis inſuper habemus, propterea quod fortius concludatur diverſitas ſeriei perceptionum in diverſis animabus, ubi oſtenditur eam eſſe admittendam, etiamſi nulla ponatur intrinſeca animarum differentia. A poſteriori veritas propoſitionis præſentis multo clarius patet. Conſtat enim homines non naſci in eodem loco eodem momento nec iiſdem præditos eſſe inclinationibus ac diſpoſitionibus naturalibus, multo minus eorum corpora eundem conſtanter ad eadem ſenſibilia habere ſitum. Unde nemo non intelligit, ſenſationes diverſas eſſe debere eodem tempore in diverſis hominibus. Ceterum de animabus hic oſtenditur, quod de elementis rerum materialium demonſtravimus (§. 198 *Coſmol.*), ſcilicet quod unumquodque elementum contineat ſeriem mutationum, quæ diverſa eſt a ſerie alterius cujuſcunque. Neque difficile foret idem etiam de unoquoque corpore evincere: in corporibus vero humanis ſufficiente attentione agnoſcitur.

§. 524.

*Diverſitas ſeriei appetitionum & averſationum in animabus.*

Quoniam appetitiones ex perceptionibus naſcuntur & ad eas tendunt (§. 480. 495); ſi perceptionum ſeries diverſa fuerit, appetitionum quoque ſeries diverſa eſſe debet. Et idem eodem modo intelligitur de averſationibus. Quamobrem cum in unaquaque anima ſeries perceptionum diverſa ſit a ſerie perceptionum animæ cujuſcunque alterius (§. 523); *in unaquaque anima ſeries appetitionum & averſationum diverſa eſt a ſerie appetitionum & averſationum, quæ datur in anima quacunque altera.* Unde patet, quod de elementis demonſtravimus (§. 198 *Coſmol.*), adhuc luculentius, *unamquamque animam continere ſeriem perceptionum ac appetitionum atque averſationum, quæ diverſa eſt a ſerie alterius cujuſcunque animæ.*

A poſteriori quoque patet diverſitas appetitionis & averſationis clariſſime, quodque paulo ante commemoravimus de monſtris bicorporeis, id ipſum eandem palam loquitur.

§. 525.

*Independentia appetitus a modo dependentiæ ſenſationum a corpore.*

*Appetitiones & averſationes eodem modo dependent a ſenſationibus, quocunque tandem modo ſenſationes a corpore dependeant.* Appetitiones & averſationes omnes dependere a ſenſationibus, ſupra evictum dedimus (§. 64). Enimvero quocunque tandem modo averſationes atque appetitiones a ſenſationibus pendeant, quem in anterioribus ſufficienter explicatum hic perpendi opus non eſt, non utique ſupponi quicquam debet aliud, niſi quod ſenſationes quædam actu adſint. Quoad appetitum adeo & averſationem perinde eſt, quæcunque tandem fuerit ſenſationis præſentis cauſa, ſeu quæcunque fuerit ratio, cur poſitis hiſce ideis materialibus in corpore ponantur hæ ſenſationes in anima (§. 114). Appetitiones itaque ac averſationes eodem modo a ſenſationibus dependere poſſunt ac debent, quocunque tandem modo ſenſationes a corpore dependeant (§. 851 *Ontol.*).

A poſteriori citra difficultatem idem intelligitur, modo animum ad exemplum aliquod advertamus. Ponamus enim te vinum vitro infuſum, quod intueris, appetere, propterea quod probe memor es, te ex ſapore grato voluptatem percepiſſe. Appetitus hic dirigitur in ſaporem vini, quem voluptatis percipiendæ gratia percipere cupis. Dirigitur adeo appetitus in ſaporem vini per ideam voluptatis perceptioni ejus adhærentem

(§. 489).

Digitized by Google

(§. 489). Enimvero quocunque tandem modo accidat, ut oculis in vinum converſis ipſum videas; nihil hoc conducit ad id, ut ſaporis grati recorderis: ſufficit enim te nunc videre vinum, cujus ſaporem alias gratum expertus (§. 117 *Pſychol. empir.*). Clariſſime igitur perſpicitur, dependentiam appetitionis a ſenſatione non ſupponere niſi ſenſationem præſentem, nequaquam vero dependentiam ejuſdem a corpore. Quodſi ponamus, nos hauſtum vini appetere, propterea quod ad ſanitatem corporis ac animi hilaritatem conducere certi ſumus; appetitio rationalis eſt, hoc eſt, vinum, quod vitro infuſum contuemur, bibere volumus (§. 517). Enimvero ſive appetitus dirigatur per ideam voluptatis, ſive per ideam ſanitatis corporis ac hilaritatis animi, nulla inde emergit differentia quoad dependentiam appetitionis a ſenſatione. Quamobrem ut ante liquet, dependentiam volitionis a ſenſatione non ſupponere niſi ſenſationem præſentem, nequaquam vero dependentiam ejuſdem a corpore.

Idem de averſatione patet, ſive ea ſenſitiva ſupponatur, ſive rationalis. Si enim vinum averſamur propter ſaporem auſterum; ratio averſationis eſt tædium ſeu moleſtia, quam ex ſapore auſtero vini nos percepiſſe meminimus (§. 489). Ratio hæc averſationis ſubſiſtit eadem, quæcunque tandem fuerit cauſa, cur vini tibi conſcius ſis, idea ejus materiali in cerebro excitata (§. 114). Averſatio igitur ſequitur, quæcunque tandem ſit ratio, cur poſita idea materiali in cerebro ponatur perceptio in anima (§. 118 *Ontol.*), conſequenter averſatio eodem hoc modo dependet a ſenſatione aliqua præſente, quæcunque tandem fuerit ſenſationis a corpore dependentia (§. 851 *Ontol.*). Idem adhuc eodem modo patet, ſi ſupponas, te vinum averſari, hoc eſt, bibere nolle, quod ſanitati tuæ adverſum noveris, vel ab immodico vini hauſtu abſtinere, ne incommoda incurras, quæ ex ebrietate conſequuntur. Quamobrem averſatio quoque rationalis ſeu nolitio eodem modo pendet a ſenſatione, quæcunque tandem fuerit ſenſationis a corpore dependentia.

Propoſitio præſens maximæ utilitatis eſt in momentis hypotheſium, quas ad commercium inter corpus & animam explicandum excogitarunt philoſophi, expendendis, præſertim ubi per indirectum aliquam impugnare volueris. E re autem fuit eandem hic in medium afferri, propterea quod conſequentiarii ob ejus ignorantiam acumen ſuum deſiderari patiuntur, quoties hypotheſes philoſophorum impugnare audent. Etenim hunc quoque uſum præſtat philoſophia, ne judicia noſtra de veritatibus hypotheſium præcipitemus ac in alios injurios nos exhibeamus. Quodſi appetitio & averſatio ſupponerent certam ſenſationum, unde pendent, a corpore dependentiam; ſine ea intelligi minime poſſent: aſt nemo non novit, modo ad ſeipſum animum advertat, ſe probe capere poſſe, cur quid velit, vel nolit, aut cur quid appetat, vel averſetur, etſi neſciat quomodo ſenſationes a corpore dependeant, imo ſi vel maxime per errorem de eo ſtatuat.

§. 526.

*Libertas animæ independens eſt a modo, quo ad ſenſationes ſuas pervenit, ſeu a dependentia ſenſationum a corpore.* Anima enim libera eſt in volendo ac nolendo (§. 942 *Pſychol. empir.*), quatenus ex pluribus poſſibilibus ſponte eligit,

*Libertatis independentia a de-*

Digitized by Google

*pendentia ſenſationum a corpore.* eligit, quod ipſi placet (§. 941 *Pſychol. empir.*), conſequenter quatenus conatum mutandi perceptionem præſentem in prævisam dirigit, quemadmodum ipſi placet (§. 495. 496). Enimvero cum id placeat, ex quo voluptatem percipimus, diſpliceat vero, ex quo tædium percipimus (§. 542 *Pſychol. empir.*); ratio, cur quid placeat, vel diſpliceat, in qualitatibus rei continetur (§. 511. 518 *Pſychol. empir.*), adeoque non in modo, quo anima pervenit ad perceptionem rei iſtius, conſequenter nec in modo, quo ad ſenſationes pervenit, a quibus ortum ducunt appetitiones & averſationes (§. 64). Libertas igitur animæ independens eſt a modo, quo anima ad ſenſationes ſuas pervenit (§. 851 *Ontol.*).

A poſteriori probatur idem, ubi ad exempla animum advertis, & cur volitiones ac nolitiones liberæ ſint, in dato caſu probe expenderis. Patebit enim ut id intelligas, non reſpiciendum eſſe ad dependentiam ſenſationum a corpore, atque hoc pacto perſpicies rationem libertatis nullam in dependentia iſta contineri, conſequenter hinc convinceris libertatem animæ ab eadem eſſe independentem.

Quæ de utilitate propoſitionis præcedentis dicta ſunt, ea de præſente quoque inculcanda veniunt. Utemur eadem paulo poſt, ubi hypotheſes philoſophorum, quibus ad explicandum commercium inter mentem ac corpus utuntur, expoſituri ſumus.

§. 527.

*Libertatis influxus in ſeriem perceptionum.* *Libertas influit in ſeriem perceptionum, ſeu ad eas determinandas concurrit.* Quando enim aliquid volumus, conatus producendi perceptionem prævisam determinatur per notionem boni diſtinctam, quæ cum ipſo cohæret (§. 517), conſequenter in ſerie perceptionum tales continentur, quas voluimus, exiſtunt etiam in eadem aliæ, quod dantur in eadem quædam, quas habere voluimus. Inſunt igitur perceptiones ſeriei perceptionum, quæ per voluntatem determinantur (§. 113 *Ontol.*). Quamobrem cum anima libere velit (§. 942 *Pſychol. empir.*); libertas ad eas determinandas concurrit.

Similiter quando aliquid nolumus, conatus impediendi perceptionem prævisam determinatur per ideam mali diſtinctam, quæ eidem adhæret (§. 518), conſequenter in ſerie perceptionum non dantur perceptiones, quod eas habere noluimus, dantur vero earum loco aliæ, quas illarum evitandarum gratia habere volumus. Inſunt igitur in ſerie perceptionum perceptiones, quæ per noluntatem determinantur (§. 113 *Ontol.*). Quamobrem cum anima in nolendo ac volendo libera ſit (§. 942 *Pſychol. empir.*); libertas ad determinandas perceptiones in ſerie perceptionum concurrit.

Quoniam itaque animæ libertas ad determinandam actualitatem perceptionum in ſerie perceptionum exiſtentium tam volendo, quam nolendo concurrit *per demonſtrata*; libertas in ſeriem perceptionum influit.

Quandoquidem ſenſationes, conſequenter etiam ceteræ omnes, quæ hinc pendent, mutationes (§. 64), a libertate quoad actum pendeant, ſupra jam demonſtravimus (151. 152. 153), & de ſenſationibus dicta etiam ad phantaſmata facile transferuntur: id quod unuſquiſque in

ſeipſo

Digitized by Google

ſeipſo quovis momento experiri poteſt. Influxus autem libertatis in ſeriem perceptionum major deprehenditur, quam primo intuitu videtur, ubi dependentiam mediatam perſpecturus, mutuam dependentiam perceptionum a ſe invicem in eadem ſerie, ſeu ipſarum inter ſe nexum conſideraveris.

§. 528.

*Anima cur ſit libera.*

***Anima libera eſt, quia ratione prædita.*** Anima enim, quatenus libera eſt, ex pluribus poſſibilibus ſponte eligit, quod ipſi placet, cum ad nullum eorum per eſſentiam determinata ſit (§. 941 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum ex poſſibilibus id eligat, quod ipſi maxime placet, & quia ipſi placet (§. 937 *Pſychol. empir.*); id eligit quod voluptatem parere poſſe (§. 542 *Pſychol. empir.*), adeoque bonum eſſe judicat (§. 558 *Pſychol. empir.*), & quidem bonum majus altero, ubi ex duobus bonis unum eligendum (§. 898 *Pſychol. empir.*). Dum vero aliquid vult, appetitio ſeu volitio determinatur per notionem diſtinctam boni (§. 517), adeoque per id, quod objectum appetibile nos ſtatumque noſtrum perficere aptum deprehendatur (§. 554 *Pſychol. empir.*). Supponuntur adeo veritates univerſales, quæ ratiocinando ad appetibile, propter inhærentem qualitatem ſeu relationem ad alia, applicantur (§. 356. 360 & ſeqq. *Pſychol. empir.*): quod cum rationis ſit (§. 494 *Pſychol. empir.*), anima in volendo libera, quia ratione prædita (§. 502 *Pſychol. empir.*).

Similiter ſi quid anima non vult, actus nolitionis determinatur per notionem mali diſtinctam (§. 518), ac ideo quid non vult, quia diſplicet quod non vult (§. 937 *Pſychol. empir.*), adeoque malum eſſe judicat (§. 565 *Pſychol. empir.*). Determinatur adeo actus nolitionis per id, quod averſabile nos ſtatumque noſtrum imperfectiorem reddere deprehendatur (§. 566 *Pſychol. empir.*). Supponuntur adeo denuo veritates univerſales, quæ ratiocinando ad averſabile, propter inhærentem qualitatem ſeu relationem ad alia, applicantur (§. 356. 360 & ſeqq. *Pſychol. empir.*): quod cum rationis ſit (§. 494 *Pſychol. empir.*), anima in nolendo libera, quia ratione prædita (§. 502 *Pſychol. empir.*).

Hinc apparet, cur vulgo libertas vindicetur appetitui rationali, denegetur vero appetitui ſenſitivo. Supponit ratio operationes intellectus, quibus univerſalium veritatum cognitio debetur. Atque ideo ab intellectu pendet libertas.

§. 529.

*Vis repræſentativa univerſi ſufficiens Pſychologiæ rationalis principium.*

***Ex vi repræſentativa univerſi ſitu corporis organici in univerſo materialiter, mutationibus organorum ſenſoriorum formaliter limitata, ratio reddi poteſt omnium eorum, quæ de anima obſervantur.*** Quæcunque de anima obſervantur, vel ad ſenſus, imaginationem atque memoriam & pendentem inde appetitum ſenſitivum cum affectibus, vel ad intellectum cum ingenio & arte inveniendi & inde dependentem appetitum & averſationem rationalem, ſeu voluntatem & noluntatem ſpectant: id quod patet recolenti ea omnia, quæ in Pſychologia empirica de anima ab experientia derivata leguntur. Ex vi repræſentativa univerſi, qualem eſſentiam

tiam

Digitized by Google

tiam atque naturam animæ eſſe adſtruximus (§. 66. 67), rationem reddi poſſe ſenſationum ex ipſa ſenſus definitione liquet (§. 67 *Pſychol. empir.*), & legem ſenſationis eſſentiales animæ determinationes continere oſtendimus (§. 522). Imaginatio quoque in eadem rationem ſufficientem habet (§. 181. 183), conſequenter & memoria, quæ ab imaginatione pendet (§. 92. 175 *Pſychol. empir.*). Similiter in eadem vi repræſentativa univerſi ſufficiens continetur ratio intellectus (§. 387), nec ulla datur intellectus operatio, quæ in eadem rationem ſufficientem non agnoſcat (§. 413). Imo eam non excedit ingenium (§. 473), nec ars inveniendi (§. 478). Denique appetitus quoque ſenſitivus (§. 497) & averſatio ſenſitiva (§. 498), imo etiam appetitus rationalis & averſatio rationalis ex eadem vi enaſcitur (§. 519). Ex vi igitur repræſentativa univerſi, in qua animæ eſſentiam & naturam conſiſtere oſtendimus (§. 66. 67), ratio reddi poteſt omnium, quæ de anima obſervantur.

Nemo deſideraverit, ut omnium eorum, quæ ad animam ſpectant, ratio immediate ex vi repræſentativa univerſi reddatur. Quemadmodum enim in omni genere entium obtinet, ut nonnullorum ratio immediate ex eorundem eſſentia deducatur, aliorum vero ratio ex hiſce porro derivetur, ita nec aliter procedendum eſt, ubi ex eſſentia animæ rationem eorum, quæ ipſi conveniunt, reddere volueris. Quemadmodum vero, quando phænomenorum corporis ratio ex ſtructura ejus reddenda, ratio quoque habenda eſt regularum motus; ita ſimiliter ad leges ſenſuum, imaginationis, intellectus & appetitus recurrendum, ubi ex vi repræſentativa univerſi ratio reddenda eorum, quæ ad animam ſpectant: quemadmodum a nobis factum eſſe apparet. Ipſo igitur facto comprobavimus vim iſtam ſufficiens eſſe Pſychologiæ rationalis principium, eandemque recte tanquam eſſentiam ac naturam animæ aſſumi. Qui comprehendere non potuerunt, quomodo ex unica iſta vi a priori ſequantur, quæ a poſteriori obſervantur, partim methodi non fuere ſatis experti, partim regulas perceptionis & appetitus inſuper habuere.

SE-

Digitized by Google

# SECTIO III.

# DE COMMERCIO INTER MENTEM ET CORPUS

## CAPUT I.

## De Syſtematis explicandi commercium inter mentem & corpus in genere.

§. 530.

PEr *Syſtemata explicandi commercium inter mentem & corpus* intelligimus hypotheſes philoſophorum, quas excogitarunt ad reddendam rationem commercii inter animam & corpus intercedentis.

*Syſtema explicãdi commercium mentis cum corpore quid dicatur.*

Cum hic loquendi modus hodie receptus ſit in foro philoſophorum, ab eo recedere noluimus, utpote receptas formulas non immutantes quamdiu ſalva veritate retineri poſſunt. Si quis vero malit hypotheſes, quam Syſtemata vocare; is per nos ſuo abundet ſenſu.

§. 531.

Quoniam in hypotheſi philoſophica ſumuntur, quæ nondum demonſtrari poſſunt, tanquam eſſent, rationis reddendæ gratia (§. 126 *Diſc. prælim.*), ut ad veritatem liquidam inveniendam via ſternatur (§. 127 *Diſc. prælim.*); *in ſyſtematis* quoque *explicandi commercium inter mentem & corpus ſumi poſſunt, quæ num revera ita ſeſe habeant, demonſtrari nondum poteſt, ut inde ratio reddatur eorum, quæ de hoc commercio indubia experientiæ fide conſtant, & hoc pacto via ſternatur ad certam illius commercii rationem tandem inveniendam.*

*Quænã in ſyſtematis iſtis ſumi poſſint eorumque uſus.*

Quæſtio de commercio inter mentem & corpus inter difficillimas omni tempore a philoſophis relata, ac plurimis nodus prorſus indiſſolubilis viſus. Non defuere, qui, cum de eo ſolvendo deſperarent, eum ſecarunt, alterutrius ſubſtantiæ exiſtentiam in dubium vocantes, veluti Idealiſtæ ac Materialiſtæ, quorum illi corporum, hi animarum, tanquam ſubſtantiarum immaterialium, exiſtentiam impugnarunt. In re adeo difficili muneris ſui partes adimplet philoſophus, ſi in excogitanda hypotheſi vires ſuas periclitetur, ut, dum ex ea rationem eorum reddere ſtudet, quæ obſervationum fide certa ſunt, appareat, num veritatem aſſecuti fuerimus, vel quantum adhuc ab eadem diſtemus. Si quis poſtulaverit, ut liquida ſtatim proponatur veritas, is ea exigit, quæ in hominem non cadunt: quædam enim veritates adeo inacceſſæ ſunt, ut plures fruſtra tentandæ ſint viæ, antequam ad eas perveniatur. In arte inveniendi alieni ac hoſpites ſunt, qui ſibi perſuadent ad veritatem quamcunque latentem eruendam, ſolam ſufficere philoſophi voluntatem. Quodſi vero ab iis abſtinere juſſeris philoſophum, quæ nondum certa ac explorata ſunt; poſteris præcludis viam ad veritatem, ad quam tibi inacceſſa eſt (*not.* §. 127 *Diſc. prælim.*). Si Aſtronomis idem fuiſſet animus, nobiliſſima, quam profitentur, ſcientia ad id faſtigium nunquam evecta fuiſſet, ad quod eandem evectam vident intelligentes. Plura non addimus: legi



Digitized by Google

enim & ad præſens inſtitutum applicari poſſunt, quæ de hypotheſibus philoſophicis in Horis ſubſecivis A. 1730 Trim. vern. num. I. p. 177 & ſeqq. diſſeruimus.

### §. 532.

*Falſitas iſtiuſmodi ſyſtematis unde cō-cludatur.* Quoniam hypotheſes philoſophicæ non alio fine conduntur, quam ut inde ratio reddatur eorum, quæ obſervantur (§. 126 *Diſc. prælim.*); ſi qua inde deducantur, quæ experientiæ repugnant, ex iis non concluditur falſa eſſe, quæ experientiæ conſentanea ſunt; ſed hypotheſin a veritate alienam eſſe recte infertur. Quamobrem cum ſyſtemata explicandi commercium inter mentem & corpus non ſint niſi hypotheſes philoſophicæ (§. 530); *ſi quod affertur ſyſtema explicandi commercium menti cum corpore intercedens, ex quo neceſſaria conſequentia fluunt, quæ experientiæ indubitatæ contrariantur, non experientiæ, ſed ſyſtematis falſitas inde concludenda.*

Ne in applicando hoc principio judicium præcipites, probe tenendum eſt, antequam ea, quæ experientiæ fide explorata ſunt, illis opponas, quæ ex ſyſtemate a priori deducuntur; te non minus certum eſſe debere, quod experientiæ revera conſentaneum ſit, quod eidem convenire ſumis, quam quod ex ſyſtemate neceſſario fluat, quod inde fluere ſumis, imo quod, quæ ſibi mutuo opponis, ſibi quoque mutuo contrarientur. Non leve eſt judicium de ſingulis ex veritate ſtatuere; & valde vereor, ne qui vulgo ſibi judicium ſumunt de hypotheſibus philoſophorum, quibus commercium inter mentem ac corpus explicare conati fuere vel hodienum conantur, tanto acumine non ſint inſtructi, quo opus eſt, ne judicium præcipitent. Ut igitur famæ ſuæ conſulant, nec moleſti ſint aliis, difficultatem perpendentes cautius mercari diſcant & aliis dijudicanda relinquant, quæ ipſorum judicio ſubmitti nequeunt. Ex hiſtoria literaria omnis ævi probari poteſt, quantum veritati inveſtigandæ obfuerint præcoces hypotheſium philoſophicarum cenſuræ. Noſtrum igitur eſt earum fontes detegere, ne quis in ignorantia præſidium aliquod poſitum eſſe exiſtimet.

### §. 533.

*Alius modus eandem concludendi.* *Si ex ſyſtemate aliquo explicandi commercium inter animam & corpus colligitur, quod propoſitioni cuidam veræ contradicit; ſyſtematis falſitas inde apparet.* Conſtat enim in genere, ſi ex propoſitione aliqua colligitur, quod propoſitioni cuidam veræ contradicit, propoſitionem illam eſſe falſam (§. 556 *Log.*), & propterea in demonſtrationibus indirectis aſſumti concluditur falſitas (§. 553 *Log.*). Quamobrem cum in ſyſtemate explicandi commercium inter animam & corpus aſſumatur, quod an ita ſeſe habeat demonſtrari nondum poteſt (§. 530); ſi quid ex eo colligatur, quod propoſitioni cuidam veræ contradicit, ſyſtema falſum eſſe hinc apparet.

Multa autem cautione hic quoque opus eſt, ne judicium de falſitate ſyſtematis præcipitetur. Etenim antequam ex eo, quod ex ſyſtemate aliquo colligis, inferre poſſis falſitatem ejuſdem, & certus eſſe debes, veram eſſe propoſitionem, cui opponis quod ex ſyſtemate colligis, & quod inde concludis legitima ratiocinandi forma & ex principiis veris inferri, & inter propoſitionem illam veram atque id, quod ex ſyſtemate colligitur, veram intercedere contradictionem, non apparentem. Non adeo leve eſt de falſitate ſyſtematis judicium, ubi eam per indirectum oſtendere volueris. Et valde vereor, ne tantis animi dotibus, quantæ huc requiruntur, careant qui vulgo ſibi de hypotheſibus philoſophorum judicium ſumunt. Ne igitur conſequentiarii & ſibi, & aliis ſint moleſti, propoſitionem præſentem cum præcedente probe perpendant. Imo utramque attenta mente volvant revolvantque, quorum intereſt, ne conſequentiariis facilem habeant fidem.

§. 534.

Digitized by Google

§. 534.

*Si ex ſyſtemate aliquo explicandi commercium mentis cum corpore neceſſaria conſequentia fluant errores; ideo quod inde fluant auctori ejuſdem imputari non poſſunt.* In ſyſtemate enim explicandi commercium inter mentem & corpus ſumitur quid tanquam eſſet, antequam demonſtrari poſſit, num ita revera ſeſe habeat (§. 530). Quodſi ergo contingat aſſumtum eſſe falſum, neceſſaria conſequentia inde fluent quæ impoſſibilia (§. 96 *Ontol.*) ſeu falſa ſunt (§. 507 *Log.*). Quoniam tamen auctor ſyſtematis nondum ſumit, abſolute ipſum eſſe verum, ſed tantummodo probabiliter judicat verum eſſe poſſe, ita tamen ut non excludatur formido oppoſiti; nulla quoque ratio eſt, cur affirmes, ipſum erroribus iſtis, tanquam cum ſyſtemate ſuo neceſſario connexis, neceſſario aſſentiri, propterea quod ſyſtemate poſito admittendi quoque ſunt iſti errores. Atque adeo patet auctori ſyſtematis non poſſe imputari errores, qui neceſſaria conſequentia inde fluunt, propterea quod inde fluunt. *An errores ex ſyſtemate fluentes auctori ejus imputari poſſint.*

Erunt forſan qui exiſtimaverint talia per ſe ſatis manifeſta eſſe, ut ea demum inculcari opus non ſit. Enimvero hi erunt, qui conſequentiariorum mores ignorant. Hos ut agnoſcant qui veritatis amore ducuntur, non prætermittenda ſunt quæ ad temeritatem eorum redarguendam proſunt. Multa generi humano damna dedit praxis conſequentiariorum vel hoc nomine, quod errores imputaverint philoſophis, quos ex eorum hypotheſibus fluere opinabantur. Exempla non e longinquo petenda, ipſa ſyſtemata, cum quibus nobis jam eſt negotium, ſuppeditant ſatis luculenta.

§. 535.

Quoniam *auctori ſyſtematis* ideo imputari nequeunt errores, quod ex eodem neceſſaria conſequentia fluant (§. 534); *multo minus imputari poterunt errores, quos ex eodem fluere opinantur acumine ſufficiente deſtituti*: id quod etiam per ſe patet, independenter a propoſitione præcedente, cum ne minima quidem adſit ratio, niſi inſanire velis, cur errores alteri imputare velis. *In imputandis erroribus proximus ad malitiã gradus.*

Non nego conſequentiarios, cum conſequentiis alio fine utantur, quam opinione refutandi (§. 1046 *Log.*) & argumento ab invidia ducto mirifice delectentur (§. 1049 *Log.*); in imputandis erroribus malitiæ plurimum tribuere (§. 1052 *Log.*): ſed noſtrum jam non eſt corrigere malitiam. Sufficit ea docere, quæ ad eam præcavendam faciunt &, ne malitioſis aures facile præbeant inconſiderati, impedire valent.

§. 536.

*Salvo quocunque Syſtemate de commercio inter mentem & corpus, libertas & defendi, & negari poteſt.* Quoniam enim ſyſtemata de commercio inter mentem & corpus ſunt hypotheſes philoſophicæ ad reddendam rationem iſtius commercii excogitatæ (§. 530), commercium vero inter mentem ac corpus in dependentia animæ a corpore quoad ſpecificationem perceptionum & continuitatem temporis, quo cum mutationibus in organis ſenſoriis contingunt, & corporis ab anima quoad ſpecificationem motuum voluntariorum & continuitatem temporis, quo cum volitionibus animæ contingunt, conſiſtit (§. 962 *Pſychol. empir.*); ex Syſtemate de commercio *Libertatis a ſyſtemate de commercio inter mentem & corpus independentia.*



Digitized by Google

inter mentem atque corpus intercedente reddenda ratio eſt, quomodo ſenſationes a corpore, & motus corporis voluntarii ab anima dependeant, ut nempe perceptiones in anima coexiſtant mutationibus organorum ſenſoriorum (§. 949 *Pſychol. empir.*), & motus voluntarii in corpore coexiſtant volitionibus animæ, nec non ceſſatio motus in corpore animæ nolitionibus (§. 955 *Pſychol. empir.*). Enimvero appetitiones & averſationes eodem modo dependent a ſenſationibus, quocunque tandem modo ſenſationes a corpore dependeant (§. 525), & libertas animæ independens eſt a modo, quo ad ſenſationes ſuas pervenit (§. 526), cumque motus voluntarii in corpore appetitiones & averſationes demum ſequantur; modus, quo hæ determinantur, dependere nequit a modo, quo illi has ſequuntur: quod per ſe patet. Quamobrem de modo, quo appetitiones ac averſationes a ſenſatione pendent, conſequenter de libertate, ſtatuere licet quicquid volueris, nec ejus ulla habenda eſt ratio, ubi explicare volueris, quomodo ſenſationes in anima mutationibus organorum ſenſoriorum & motus voluntarii volitionibus atque nolitionibus animæ coexiſtant, vel ad nutum animæ motus quidam ceſſent. Palam igitur eſt ſalvo quocunque ſyſtemate de commercio mentis cum corpore libertatem animæ & defendi, & negari poſſe.

Veritas propoſitionis adeo manifeſta eſt, ut propemodum mirandum ſit, quomodo fieri potuerit, ut ullus unquam virorum doctorum ſibi perſuadere potuerit, libertatem animæ ideo impugnari ab aliquo philoſophorum, quod hoc vel iſto modo commercium mentis cum corpore explicare voluerit. Experientia quoque propoſitionem præſentem confirmat. Conſtat enim, cum Syſtema influxus phyſici promiſcue reciperetur, alios libertatem aſſeruiſſe, alios eandem impugnaſſe. Cur vero multi veritatem adeo manifeſtam non perſpiciant, ex eo eſt, quod veritatum mutuam a ſe invicem dependentiam inſuper habeant. Etenim qui hanc cognitam habet, probe novit, quibuſnam poſitis ponantur alia, quibus ſublatis tollantur alia: id quod utique noſſe debent, qui aliorum errores ſubvertere conantur, ne magno ſæpius conatu nihil agant.

§. 537.

*Suppoſitum commune omnium ſyſtematum.*

*In omni ſyſtemate de commercio mentis cum corpore ſupponendum, perceptiones rerum ſenſibilium in anima & motus voluntarios in corpore eo modo oriri, ac ſi anima & corpus in ſe mutuo influerent, hoc eſt, ac ſi anima vi ſua produceret motus voluntarios in corpore, & corpus vi ſua produceret perceptiones rerum ſenſibilium in anima.* Syſtema enim non alio fine conditur, quam ut inde ratio reddatur eorum, quæ de commercio animæ cum corpore experimur (§. 531), conſequenter cur anima objecta ſenſibilia percipiat, dum mutationem organis ſenſoriis inducunt, & motus corporis oriantur, quamprimum anima eos vult (§. 962 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum experiamur, ſi objecta externa in organa ſenſoria rite conſtituta agunt, eo ipſo momento oriri quoque perceptiones, quibus eadem tanquam extra nos repræſentamus (§. 948 *Pſychol. empir.*), adeoque poſitis mutationibus in corpore poni quoque mutationes in anima, illis vero ſublatis has quoque tolli, iſtis impeditis has etiam non oriri; poſita vero cauſæ efficientis ſufficientis actione ponatur effectus (§. 898 *Ontol.*), conſequenter ea ceſſante vel impedita ceſſare

Digitized by Google

ceſſare quoque vel impediri effectum; perceptiones rerum ſenſibilium videntur effectus actione corporis in anima producti, atque adeo perceptiones rerum ſenſibilium in anima eo modo oriuntur, ac ſi corpus in animam ageret ſeu in eandem influeret.

Similiter cum experiamur, quorundam organorum corporis motus ſtatim conſequi, quando anima eoſdem vult, ac tamdiu durare, quamdiu eoſdem vult, extemplo ſiſti, quamprimum eoſdem non vult (§. 953 *Pſychol. empir.*), atque adeo poſita volitione animæ poni motus voluntarios in corpore, poſita nolitione hos ceſſare vel prorſus non produci; conſtet vero poſita actione cauſæ efficientis ſufficientis poni effectum (§. 898 *Ontol.*); motus voluntarii in corpore videntur effectus actione animæ producti, & ceſſationes motuum effectus pares videntur, atque adeo motus voluntarii in corpore oriuntur & ceſſant eodem modo, ac ſi anima vi ſua eoſdem produceret ac ſiſteret, conſequenter in corpus ageret ſeu in idem influeret.

Quoniam itaque perceptiones eodem modo oriuntur, ac ſi corpus in animam influeret, & motus voluntarii eodem modo in corpore conſequuntur, ac ſi anima in corpus influeret *per demonſtrata*; in omni adeo ſyſtemate, quod commercii inter animam & corpus intercedentis explicandi gratia conditur, ſupponendum eſt, perceptiones rerum ſenſibilium in anima & motus voluntarios in corpore eodem modo oriri, ac ſi anima & corpus in ſe mutuo influerent.

Propoſitio hæc non enuntiat, quod in foro Philoſophorum & Mathematicorum ſit inauditum. Ita in Aſtronomia ſupponimus, quodcunque tandem ſyſtema mundi in gratiam explicandorum motuum cæleſtium condatur, motum communem eodem modo fieri, ac ſi cælum eſſet ſphæra cava, cujus ſuperficiei concavæ ſtellæ ſint infixæ, & quod circa Terram in centro ejus collocatam ab ortu in occaſum gyratur. Imo ſimile quid in theoria Solis occurrit, ubi ſemper ſupponendum, Solis erga Tellurem ſitum quoad motum proprium ita mutari, ac ſi ſol motu inæquali circa Tellurem ab occaſu in ortum progrederetur, propterea quod negari non poteſt hæc ita videri, motus autem Solis hoc pacto fieri debet, ut ita videatur. Ad exempla hæc ideo provocamus, ut calumnias illorum antevertamus, qui aliis perſuadere conantur, quaſi talia eo fine adſtruantur, ut a periculo hypotheſium animos lectorum avertamus, & ut diſcant veritatis cupidi, qua cautione in expendendis hypotheſibus nos procedere ſoleamus.

## §. 538.

*In gratiam ſyſtematis commercium inter mentem & corpus explicandi in philoſophia practica nihil immutandum.* Syſtematis de commercio animæ cum corpore uſus in eo conſiſtit, ut inde ratio reddatur eorum, quæ de ipſo indubia experientiæ fide nobis innoteſcunt (§. 531), adeoque cur objecta externa percipiamus, quando in organa ſenſoria agunt (§. 948 *Pſychol. empir.*), & cur motus quorundam organorum corporis ſtatim ſequatur, quamprimum eundem volumus, vel ſiſtatur, quamprimum ipſum nolumus (§. 953 *Pſychol. empir.*). Enimvero cum in philoſophia practica principia pſychologica tantummodo applicentur ad praxin moralem atque civilem; ibidem ſufficit coexiſtentiam perceptionum & mutationum in organis

*Num ſyſtemata influant in philoſophiam practicam.*



Digitized by Google

ganis ſenſoriis, nec non motuum corporis & volitionum ac nolitionum animæ manifeſtam eſſe, conſequenter non aliud ſupponendum, quam mutationes animæ ac corporis harmonicas eodem modo fieri, ac ſi anima & corpus in ſe mutuo influerent. In philoſophia itaque practica ſyſtemate nullo opus eſt, quo ad explicandum commercium inter animam atque corpus utuntur philoſophi, cumque in omni ſyſtemate ſupponendum ſit, perceptiones rerum ſenſibilium in anima, ac motus voluntarios in corpore ita oriri, ac ſi corpus & anima in ſe mutuo influerent (§. 537), in gratiam quoque iſtiuſmodi ſyſtematis nihil prorſus in philoſophia practica immutandum.

Nullus adeo error minori periculo ſubjacet, quam qui de commercio inter animam atque corpus committitur, ut adeo vana ſint illorum molimina, qui tanta acerbitate contra iſtiuſmodi ſyſtemata pugnant, quaſi totius generis humani ſalus ab uno eorum penderet. Probe igitur perpendi velim, quæ in hac & ceteris propoſitionibus inculcantur, ne temerariis judiciis inanes turbæ excitentur non ſine multorum injuria.

§. 539.

*Harmonia mentis & corporis quid dicatur.*

Per *Harmoniam mentis & corporis* intelligimus explicabilitatem perceptionum animæ per mutationes in corpore contingentes & motuum voluntariorum in corpore per volitiones ac nolitiones animæ, vel etiam appetitiones atque averſationes ſenſitivas ejuſdem. *Explicabilitas* vero iſta in hoc conſiſtit, quod ex iis, quæ in corpore contingunt, intelligatur, cur tales jam ſint animæ perceptiones, ex appetitionibus vero ac averſationibus ſive ſenſitivis, ſive rationalibus, cur iſtiuſmodi jam in corpore fiant motus ſpontanei, vel voluntarii, conſequenter quod ratio perceptionum ex iis, quæ in corpore fiunt, ratio autem motuum voluntariorum ac ſpontaneorum ex iis, quæ in anima accidunt, reddi poſſit (§. 56 *Ontol.*).

Exempla non addimus, cum quæ hic dicuntur ex anterioribus ſufficienter intelligantur.

§. 540.

*Harmoniæ animæ atque corporis exiſtentia.*

*Datur harmonia mentis & corporis*. Etenim anima vi ipſius legis ſenſationum (§. 85 *Pſychol. empir.*) ſibi repræſentat hoc univerſum pro ſitu corporis organici in univerſo, convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt (§. 62), per ipſam eſſentiam (§. 66) atque naturam ſuam (§. 67), conſequenter cum motus ab objectis ſenſibilibus impreſſus nervis ſenſoriis ad cerebrum uſque propagetur (§. 111), per ideas materiales (§. 112), ideis ſenſualibus in cerebro ſemper coexiſtentes (§. 113). Per mutationes igitur in organis ſenſoriis atque ideas inprimis materiales explicari poteſt, cur perceptiones rerum ſenſibilium præſentium tales jam potius ſint, quam aliæ (§. 539). Præterea quoque anima ſtatus mundi præteritos ſibi repræſentat (§. 183) ope phantaſmatum (§. 182), adeoque per ideas ab imaginatione productas (§. 93 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum phantaſmatis reſpondeant ideæ materiales in cerebro (§. 206), neque inter ideas materiales, quæ ideis ſenſualibus & phantaſmatis reſpondent, alia intercedat differentia, quam quæ in diverſa motus celeritate conſiſtit (§. 208),

Digitized by Google

(§. 208), unde nonniſi diverſa claritas idearum in anima pendet (§. 126); phantaſmata ſeu ideæ rerum abſentium (§. 92 *Pſychol. empir.*) non minus per ideas materiales in cerebro explicabiles ſunt, quam ideæ ſenſuales, ſeu perceptiones rerum præſentium (§. 67. 59 *Pſychol. empir.*). Atque adeo patet quoad perceptiones dari harmoniam animæ ac corporis (§. 539).

Porro memoriæ ſenſitivæ in corpore reſpondet facilitas reproducendi ideas materiales, quam cerebrum contrahit (§. 294), actui vero memoriæ intellectualis in corpore reſpondent ideæ materiales vocabulorum, quibus exprimitur judicium, quod ideam aliquam jam ante habuimus (§. 295), & ipſa quidem memoria intellectualis in cerebro potentiam deſignat producendi ideas materiales vocabulis reſpondentes, quibus effertur judicium, quod ideam aliquam jam habuerimus (§. 296). Quamobrem in corpore quædam dantur, unde intelliguntur quæ ad memoriam pertinent, adeoque memoria quoque per ea, quæ corpori inſunt, explicabilis, conſequenter quoad ipſam animæ & corporis datur harmonia (§. 539).

Similiter omnes operationes intellectus per ideas vocabulorum materiales in cerebro repræſentantur (§. 416), ut adeo denuo pateat, harmoniam quoque inter animam atque corpus quoad operationes intellectus dari (§. 539).

Denique appetitioni animæ reſpondent certi motus corporis & organorum ipſius (§. 501); averſationi autem conatus certos corporis & organorum ipſius motus impediendi, vel etiam certorum motuum omiſſio (§. 502); imo utrique reſpondent diverſi in corpore ſanguinis ac fluidi nervei motus, ut vultus, geſtus atque vox utramque prodant (§. 503), quales etiam in affectibus obſervantur motus corporis, organorum ipſius & fluidorum in corpore contentorum (§. 513. 514). Quoniam motus iſti eorundemque omiſſio ab appetitionibus & averſationibus præviis pendent (§. 953 *Pſychol. empir.*); ex iis, quæ in anima fiunt, intelliguntur motus voluntarii ac ſpontanei, qui in corpore contingunt, conſequenter animæ & corporis datur quoque harmonia quoad volitiones & nolitiones, imo appetitiones ac averſationes ſenſitivas.

Ex Pſychologia empirica & omni tractatione præcedente abunde liquet, in anima omnia redire ad facultatem cognoſcendi & facultatem appetendi atque averſandi, & ad facultatem cognoſcendi inferiorem referri ſenſus atque imaginationem cum memoria, ad ſuperiorem vero tres mentis operationes, a quibus cetera pendent, ad facultatem vero appetendi & averſandi appetitum & averſationem ſenſitivam atque rationalem, ſeu voluntatem atque noluntatem. Quamobrem cum harmonia mentis & corporis tum quoad perceptiones omnes, ſive vi ſenſuum, ſive vi imaginationis productas, atque memoriam, tum quoad ſingulas operationes mentis, tum denique quoad appetitiones & averſationes quaſcunque detur

per

Digitized by Google

*per demonſtrata*; modificationum animæ atque corporis quandam eſſe harmoniam palam eſt.

Propter hanc harmoniam nunc anima corporis, nunc corpus animæ interpres eſt, ita ut ex modificationibus animæ nunc colligantur modificationes corporis, nunc vero ex modificationibus corporis modificationes animæ, prouti aliæ aliis magis conſpicuæ ſunt, aliæ vero aliis magis latent. Evicimus hanc harmoniam ſatis luculenter vi eorum, quæ in antecedentibus demonſtrata fuere. Cujus vero non eſt ſibi familiaria reddere antecedentia, ut per ea ad aſſenſum trahatur intellectus; illi ſuffecerit animum advertiſſe ad maxime obvia, quæ ſingulis momentis in ſeipſo experiri poteſt, nimirum quod objecta externa non percipiamus, niſi iiſdem in ſenſoria organa agentibus, & ad nutum animæ moveantur organa corporis & in quiete maneant, vel ad quietem reducantur. Ita enim aliquam habebit harmoniæ hujus ideam (§. 539), utut non adeo claram atque diſtinctam, quemadmodum demonſtratione propoſitionis præſentis animo ingeneratur, ubi is ante refertus fuerit notionibus, quæ ſingulis propoſitionibus ex antecedentibus huc in ſubſidium vocatis conveniunt (§. 520 *Log.*).

§. 541.

*Num harmonia mentis & corporis ſit hypotheſis.*

Quoniam harmoniam mentis & corporis dari palam eſt, nec quiſquam eandem in dubium vocare poteſt (§. 540), hypotheſis vero philoſophica ſumit, quod an revera ita ſeſe habeat, probari nondum poteſt (§. 126 *Diſc. prælim.*); *harmonia mentis & corporis hypotheſis philoſophica non eſt.*

Oppido igitur falluntur, qui harmoniam mentis & corporis cum harmonia præſtabilita confundunt, quam paulo poſt inter ſyſtemata explicandi commercium, quod inter animam atque corpus intercedit, producemus. Harmoniæ præſtabilitio, non ipſa harmonia hypotheſis eſt, & per præſtabilitionem ratio redditur harmoniæ, quemadmodum paulo poſt eluceſcet.

§. 542.

*Quid a ſyſtematis explicandi commercium animæ & corporis ſupponatur.*

*Omne ſyſtema explicandi commercium inter animam atque corpus intercedens ſupponit harmoniam mentis & corporis.* Ex ſyſtemate enim reddenda eſt ratio eorum, quæ de commercio animæ atque corporis experimur (§. 531), ſcilicet cur perceptiones objectorum ſenſibilium in organa ſenſoria agentium oriantur, dum mutatio organo inducitur (§. 948 *Pſychol. empir.*), & cur ex mutatione hac ratio reddi poſſit quamborem tales potius ſint perceptiones, quam aliæ (§. 959 *Pſychol. empir.*), itemque cur ex volitionibus atque appetitionibus ratio reddi poſſit, quare jam motus cujuſdam organi corporis fiat & hic potius fiat, quam alius (§. 960 *Pſycobl. empir.*). Reddenda igitur ex eodem eſt ratio harmoniæ corporis atque animæ (§. 539), conſequenter ſyſtema omne, quod commercii inter mentem & corpus explicandi gratia excogitatur, harmoniam animæ cum corpore intercedentem ſupponere debet.

Nihil communius, quam ut vulgo confundantur, quæ ad ſyſtema explicandi commercium inter mentem atque corpus, & quæ ad ipſum hoc commercium ſpectant. Quamobrem ubi diſplicet explicatio, ea rejici arbitrantur, quæ ad commercium ſpectant, conſequenter ſumunt negari, quæ experientiæ indubio teſtimonio confirmantur. Unde occaſio delirandi conſequentiariorum turbæ naſcitur. Conſultum igitur eſt, ut accurate diſcernantur, quæ ſyſtematis ſunt, ab iis, quæ ad commercium ſpectant, quatenus experientia præſertim communi nititur.

§. 543.

*Ratio harmoniæ ...*

*Syſtema explicandi commercium inter mentem atque corpus quodcunque eo fine conditur, ut harmoniæ animæ ac corporis ratio reddi poſſit.* Syſtemata enim expli-

Digitized by Google

explicandi commercium inter mentem atque corpus omnia non alio fine conduntur, quam ut inde ratio reddatur eorum, quæ de commercio inter mentem atque corpus experimur (*§.* 531). Experimur vero ex mutationibus in organis ſenſoriis rationem reddi poſſe, cur jam perceptiones in mente oriantur, & cur hæ potius oriantur quam aliæ (§. 959 *Pſychol. empir.*), & ex volitionibus ac appetitionibus animæ rationem patere, cur jam fiat motus aliquis in organis corporis, & cur hic potius fiat quam alius (*§.* 960 *Pſychol. empir.*), atque utraque dependentia, ſcilicet tam animæ a corpore quoad ſpecificationem idearum & continuitatem temporis, quo cum mutationibus in organis ſenſoriis contingunt, quam corporis ab anima quoad ſpecificationem motuum voluntariorum & continuitatem temporis, quo cum volitionibus animæ contingunt, ipſum commercium inter mentem & corpus conſtituunt (§. 962 *Pſychol. empir.*), conſequenter explicabilitas perceptionum animæ per ea, quæ in corpore contingunt, & motuum corporis per ea, quæ in anima accidunt (§. 539), adeoque ipſa animæ ac corporis harmonia ad commercium inter mentem atque corpus referenda (*§. cit.*). Syſtemata igitur explicandi commercium inter mentem & corpus eo fine conduntur, ut pateat ratio harmoniæ animæ & corporis.

*Ratio ſyſtematis explicandi commercium animæ ac corporis unde reddenda.*

Dari harmoniam animæ & corporis ſatis manifeſtum eſt independenter ab omni ſyſtemate (§. 540), ſed cur detur, non eadem facilitate perſpicitur. Philoſophus itaque cum rem difficilem non levi negotio definire poſſit, ad hypotheſes confugere tenetur, quibus reformatis ac immutatis, donec tandem experientiæ prorſus conſentiant, liquida tandem ſperatur veritas.

§. 544.

*Si quis in Syſtemate explicandi commercium inter mentem atque corpus ſumit, quæ libertati adverſa ſunt; is ea in favorem erroris de dependentia volitionum ac nolitionum a perceptionibus animæ eidem admiſcet, cum abeſſe poſſent ac deberent.* Salvo enim quocunque ſyſtemate, quod ad explicandum commercium inter mentem atque corpus excogitatur, libertas & defendi, & impugnari poteſt (§. 536), adeoque ad explicandum iſtud commercium opus non eſt, ut quæſtio de libertate animæ dirimatur, conſequenter quæ ab eadem pendent ſyſtemati admiſceri nec opus eſt, nec ut fiat leges accuratæ methodi permittunt. Quod ergo quis in eodem ſumit quæ libertati adverſa ſunt, is ea admiſcet quæ abeſſe & poterant, & debebant. Non igitur id alio fine facere poteſt, quam in favorem erroris ſui de libertate in volendo & nolendo, conſequenter de volitionum ac nolitionum dependentia a perceptionibus (§. 941 *Pſychol empir.*).

*Cur ſyſtemati explicādi commercium animæ ac corporis libertati inimica admiſceri poſſint.*

Rem exemplo declarari conſultum duco, ut acumen lectoris excitemus, & juvemus, ſi quidem opus habuerit alieno auxilio. Ponamus eſſe non neminem, qui cum fatalem omnium rerum neceſſitatem ſtatuat, numerum poſſibilium intra numerum actualium coarctat & Deo rerum omnium ſupremo auctori libertatem in creando adimit, quemadmodum *Spinoſam* ſenſiſſe conſtat ex ipſius Ethica, quæ primum inter poſthuma opera locum tenet. Quodſi jam commercium deducat cum Carteſianis a modificationibus animæ & corporis harmonicis divina virtute immediate factis, atque adeo ſumat, Deum ex neceſſitate naturæ ſuæ nonniſi harmonice modificare poſſe animam atque corpus; is ſyſtemati *Carteſiano*

admiſcet, quæ libertati Dei atque hominum adverſa ſunt, nec ad ſyſtema ſpectant. Neque enim neceſſe eſt adimi vel Deo, vel animæ, multo minus utrique, omnem in agendo libertatem ut ratio commercii per hoc ſyſtema pateat. Sufficit enim ſumere, Deum modificare animam in gratiam corporis & corpus in gratiam animæ: utrum vero id faciat libere, an ex naturæ neceſſitate, de eo hic non eſt quæſtio. Similiter ſufficit ſumere, Deum motus in corpore producere volitionibus animæ harmonicos, non autem jam quæſtio eſt, num iſta animæ volitio, in cujus gratiam Deus motus iſtos producit, ſit libera. Non igitur ſyſtemati imputandum eſt, quod vitio ejus tribuendum, qui idem amplectitur.

§. 545.

*An poſſit S.S. contradicere.*

*Nullum ſyſtema explicandi commercium inter mentem atque corpus Scripturæ ſacræ adverſum eſſe poteſt, niſi eidem admiſceantur errores, qui abeſſe & poſſunt & debent.* Etenim in Scriptura Sacra non occurrunt, niſi quæ ad commercium ipſum, ſcilicet ad dependentiam ſenſationum a mutationibus organorum ſenſoriorum, & motuum ſpontaneorum ac voluntariorum ab appetitionibus atque averſationibus animæ ſpectant: id quod cum res facti ſit, probari aliter haud poteſt, niſi quatenus negatur exemplum in contrarium afferri poſſe. Jam vero in omni ſyſtemate commercium inter mentem atque corpus tale ſupponitur, quale indubio experientiæ teſtimonio comprobatur (§. 530), perceptiones nimirum rerum ſenſibilium & motus voluntarios atque ſpontaneos corporis ita oriri, ac ſi anima & corpus in ſe mutuo influerent (§. 537). Nullum itaque ſyſtema per ſe Scripturæ ſacræ adverſari poteſt. *Quod erat unum.*

Enimvero cum fieri poſſit, ut quis ſyſtemati explicandi commercium animæ ac corporis errores admiſceat, qui Scripturæ ſacræ adverſantur, veluti ſi libertati adverſa eidem admiſcet, propterea quod erroneas de eadem fovet opiniones (§. 544): ſyſtema quoque quatenus errores iſtos admixtos habet Scripturæ ſacræ adverſum eſſe poteſt. Quoniam tamen erronea iſta, quæ ſyſtemati adverſantur, per ipſas bonæ methodi leges, & abeſſe poſſunt, & debent (§. cit.); ſyſtema non adverſatur Scripturæ ſacræ, niſi quatenus eidem admiſcentur errores, qui abeſſe & poſſunt, & debent. *Quod erat alterum.*

Nimirum tum demum fieri poſſet, ut ſyſtema aliquod ad explicandum commercium inter mentem atque corpus excogitatum, ſcripturæ ſacræ contradiceret, ſi eadem alicubi rationem redderet commercii iſtius, hoc eſt, diſtincte explicaret, undenam ſit ut poſitis mutationibus in organis ſenſoriis, atque hinc pendentibus ideis materialibus in cerebro ponantur in anima perceptiones, & viciſſim poſitis animæ appetitionibus ponantur motus ſpontanei ac voluntarii in corpore. Enimvero nullus monſtrari poteſt ſcripturæ locus, in quo hæc doceantur. Neque etiam finis ſcripturæ ſacræ poſtulat, ut commercii animæ cum corpore intercedentis exponatur ratio, quemadmodum nemo non videt.

§. 546.

*Theologi officium circa iſta ſyſtemata.*

Quoniam nullum ſyſtema explicandi commercium inter mentem ac corpus Scripturæ ſacræ adverſari poteſt (§. 545); veritatibus quoque revelatis ſuus ſtat honos, qualecunque tandem ſyſtema defendatur, modo eidem non admiſceantur errores, qui ad idem non ſpectant, ſed per leges bonæ methodi abeſſe debent, neque philoſophus turbat dogmata theologica, quam-

Digitized by Google

quamcunque tandem de commercio iſto foveat opinionem: *Theologi* adeo *non intereſt, quodnam de commercio inter mentem ac corpus ſyſtema defendat philoſophus*, cumque non inutile ſit ſyſtemata quæcunque excoli & in foro philoſophico de iiſdem diſputari (§. 531), *Theologus* etiam *philoſopho ſuam ſtatuendi libertatem illæſam relinquere poteſt*.

Utinam hæc probe perpenderent, qui auctoritate ſcripturæ ſacræ abuſi litibus alienis ſeſe immiſcent, ſæpe non abſque religionis veræ detrimento, cum locis ſcripturæ in perverſum ſenſum detortis hominibus profanis ac impiis anſam præbeant ſcripturam ſacram ſuggillandi, ſuamque auctoritatem proſtituant! E re igitur fuit corollarium præſens præcedenti propoſitioni jungi.

§. 547.

*An vis repræſentativa univerſi cõveniat omni ſyſtemati commercii.*

*In omni ſyſtemate explicandi commercium animæ & corporis ſupponendum, eſſentiam atque naturam animæ in vi repræſentativa univerſi pro ſitu corporis organici in univerſo convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt, conſiſtere.* Quoniam enim ex nullo ſyſtemate, quamdiu ejus aperta eſſe non debet falſitas, neceſſaria conſequentia fluere debent, quæ experientiæ vel propoſitioni cuidam veræ repugnant (§. 532. 533); nullum quoque iis repugnare poteſt, quæ experientia ac ratione firmantur. Quamobrem cum partim experientia, partim principiis rationis nitatur, quod animæ competat vis ſibi repræſentandi hoc univerſum ſitu corporis organici in univerſo materialiter, conſtitutione organorum ſenſoriorum formaliter limitata (§. 63 *& not. ej.*), quodque in hac vi eſſentia atque natura animæ conſiſtat (§. 66. 67); ſyſtema nullum explicandi commercium animæ cum corpore iis repugnare poteſt, quæ de hac vi tanquam animæ eſſentia atque natura in ſuperioribus evicimus. Neceſſe igitur eſt ut in omni ſyſtemate iſtiuſmodi ſupponatur, eſſentiam atque naturam animæ in vi repræſentativa univerſi pro ſitu corporis organici in univerſo convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt, conſiſtere.

Falluntur adeo, qui ſibi perſuadent, quæ de eſſentia atque natura animæ in anterioribus tradidimus, in gratiam ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ eſſe conficta, conſequenter in gratiam ſyſtematis unius explicandi commercium inter mentem & corpus intercedentis: quod ſi verum eſſet, fieri haud quaquam potuiſſet, ut independenter ab eo, quod in iſta hypotheſi ſumitur, idem evinceremus, de facto naturæ ope principiorum rationis ratiocinati (§. 63). Sed verbis opus non eſt, ubi rerum teſtimonia adſunt. Cum enim mox recepta philoſophorum ſyſtemata commercium animæ cum corpore explicandi ſimus expoſituri & ſub incudem revocaturi fidem oculatam dabimus: in omni enim ſyſtemate ſupponemus, eſſentiam atque naturam animæ in vi iſta repræſentativa conſiſtere.

§. 548.

*An eidẽ contraria ſyſtemati cõmercii admiſceri poſſint.*

Quoniam fieri poteſt, ut *ſyſtemati alicui explicandi commercium animæ & corporis* admiſceantur errores, qui ab eodem abeſſe poſſunt atque debent (§. 544); *nec repugnat eidem admiſceri quæ doctrinæ de eſſentia & natura animæ* ſupra ſtabilitæ *adverſantur, ubi quis de eadem perperam ſentit*.

Imo ipſo facto conſtat, tale quid fieri poſſe. Vulgo enim anima quaſi nudis facultatibus inſtructa conſideratur, quæ cum in nuda agendi potentia conſiſtant, excitatione opus habent, antequam ſequi poſſit actio. Huic igitur hypotheſi conſentanea ſuis etiam ſyſtematis de commercio inter animam atque corpus intercedente admiſcent, nulla tamen urgente neceſſitate, ſed hypotheſium tantummodo connectendarum gratia. Probe autem di-



Digitized by Google

ſtinguenda ſunt, quæ rationis reddendæ gratia ſumuntur ab iis, quæ adjiciuntur ut ſit opinionum conſenſus. Illud ad ſyſtema proprie ſpectat (§. 530), hoc vero ab eodem independens eſt.

§. 549.

*An theoria anterior pſychologiæ rationalis ſyſtema aliquod cõmercii ſupponat.*

Et quia in omni ſyſtemate explicandi commercium animæ & corporis ſupponendum, eſſentiam atque naturam illius in vi repræſentativa univerſi, qualem in anima dari ſupra evicimus (§. 63), conſiſtere (§. 547); ex unica autem hac vi omnem theoriam Pſychologiæ rationalis deduximus, quemadmodum attenta lectione perſpicitur: *theoria pſychologiæ rationalis vi repræſentativæ univerſi ſitu corporis organici materialiter, mutationibus organorum ſenſoriorum formaliter limitatæ ſuperſtructa ab omni ſyſtemate explicandi commercium animæ atque corporis independens eſt, nec in ullius gratiam quicquam in eadem immutandum.*

Recepta philoſophorum ſyſtemata commercium animæ & corporis explicandi theoriæ iſti minime repugnare, ſed ſingula cum eadem in gratiam redire, ex ſpeciali eorundem expoſitione deinceps conſtabit.

§. 550.

*Materialiſtarum de animæ & corporis harmonia ſententia.*

*Materialiſtæ nullam harmoniam animæ atque corporis admittunt: Idealiſtæ vero non admittunt niſi apparentem.* Quoniam Materialiſtæ corporis tantummodo exiſtentiam admittunt (§. 33) & animam perceptionum & appetitionum atque averſationum ſubjectum pro ente materiali habent (§. 35); non alia admittunt, niſi quæ modificationibus animæ ſingulis in corpore coexiſtere in ſuperiori theoria paſſim evicimus. Nullæ adeo dantur ex illorum hypotheſi perceptiones & appetitiones atque averſationes a motibus in corpore exiſtentibus diverſæ, quæ per hos explicari deberent, ſed motus iſti ipſi ſunt perceptiones, appetitiones atque averſationes, quas animæ tribuimus. In ipſorum itaque hypotheſi nulla animæ atque corporis harmonia datur.

Porro Idealiſtæ realem corporum exiſtentiam negant ipſiſque nonniſi idealem in animabus exiſtentiam largiuntur (§. 36); animam vero pro ente immateriali habent (§. 37). Admittunt igitur modificationes animæ, quas obſervamus & in theoria ſuperiori ex vi repræſentativa univerſi, qualis in anima datur, a priori deduximus, ſolas tanquam reales, quæ vero in corpore iiſdem reſpondere in ſuperioribus evicimus, per ideas rerum materialium, quas anima habet, ita apparere. Quoniam itaque vera harmonia animæ & corporis datur, ſi utriuſque ſubſtantiæ exiſtentiam admittas (§. 540); Idealiſtæ apparentem harmoniam admittere utique tenentur.

Patet igitur Idealiſtas propius accedere ad veritatem, quam Materialiſtas & ab eorum hypotheſi nihil periculi imminere pſychologiæ rationali. Integram enim Idealiſta retinere poteſt ac debet, qualem ante dedimus, niſi quod ſemper ſupponat, quæ de modificationibus corporis harmonicis traduntur, non revera ita ſeſe habere, ſed tantummodo apparere propter ideam corporis quam habemus. Non fallit hypotheſis Idealiſtarum in eo, quod ideam corporis noſtri organici habeamus & quod vi hujus ideæ cognoſcamus modificationes corporis harmonicas modificationibus animæ, minime vero has ideo intelligamus, quod corpora revera exiſtant: in eo tantummodo a vero aberrant, quod cogni-

tionis

Digitized by Google

tionis nullum ſit objectum reale. Quicquid vero ſit, ſive tantummodo in anima detur idea corporis noſtri organici, ſive ipſum extra iſtam ideam exiſtentiam realem habeat, propoſitiones pſychologicæ ſingulæ ſemper erunt eædem, & ne minimum quidem in iiſdem in gratiam Idealiſtarum immutandum. Apparet vero, quæ hic de theoria pſychologiæ rationalis dicuntur, eadem quoque de philoſophia naturali & omnibus ceteris philoſophiæ partibus tenenda. Non commendamus Idealiſmum, propterea quod quæ vera ſunt de eodem profitemur. Philoſophus enim veritatis amorem odio ſectæ præfert, nec quicquam erroris alteri tribuit, quod a mente ejus alienum eſt. Qui ab iſto odio nondum expurgavit animum, is nondum dignus videtur qui philoſophus audiat, quippe cujus eſt veritatem ſectari in omnibus, nil quicquam dare affectibus, nec rationibus extrinſecis commoveri.

## §. 551.

*Cur Materialiſtæ & Idealiſtæ nullo opus habeant ſyſtemate commercii.*

*Materialiſtæ & idealiſtæ nullo opus habent ſyſtemate explicandi commercium inter mentem & corpus*. Materialiſtæ enim negant exiſtentiam animæ, quæ ſit a corpore diverſa (§. 33. 35), adeoque non admittunt niſi modificationes corporis, quas animæ modificationibus reſpondere in theoria ſuperiori evicimus. Nulla igitur opus eſt ratione, cur modificationibus corporis coexiſtant modificationes animæ, & modificationibus animæ reſpondeant modificationes corporis, cum utræque nonniſi eædem exiſtant. Quamobrem cum ſyſtemata explicandi commercium mentis atque corporis eo fine condantur, ut inde ratio reddatur illius coexiſtentiæ (§. 531. 543). Materialiſtæ nullo ſyſtemate explicandi commercium animæ cum corpore opus habent.

Similiter Idealiſtæ nonniſi animæ exiſtentiam realem, corporis vero tantummodo idealem admittunt (§. 36), adeoque nullas agnoſcunt modificationes niſi animæ, quas ex vi repræſentativa univerſi in ſuperioribus deduximus, corporis tamen modificationes harmonicas ita propter ideam corporis, quam habemus, neceſſario apparere largiuntur. Quamobrem denuo ipſis opus non eſt, ut rationem reddant illarum modificationum. Quoniam itaque ſyſtema explicandi commercium inter animam & corpus illius rationis reddendæ gratia quæritur (§. 531. 543); Idealiſtæ non opus habent ſyſtemate explicandi commercium, quod animæ cum corpore intercedit.

Utrumque brevius ita oſtenditur. Materialiſtæ non admittunt harmoniam animæ & corporis, Idealiſtæ vero non admittunt niſi apparentem (§. 550). Quamobrem cum ſyſtema explicandi cummercium inter mentem & corpus eo fine condatur, ut ratio reddi poſſit illius harmoniæ (§. 543), conſequenter ut intelligatur cur potius detur, quam non detur (§. 56 *Ontol.*); Materialiſtæ atque Idealiſtæ nullo opus habent ſyſtemate explicandi commercium inter mentem atque corpus.

Imo non minus Idealiſtæ, quam Materialiſtæ in hypotheſes moniſticas inciderunt, quod de ſyſtemate explicandi commercium inter mentem atque corpus inveniendo deſperarent, ex quo manifeſta harmoniæ animæ & corporis ratio reddi poſſit. Quodſi enim ipſis pronum fuiſſet eandem intelligibili modo explicare, Dualiſmum utique profeſſi fuiſſent. Et ſane hinc apparet, cur philoſophus ingenii ſui vires eo intendere debeat, ut harmoniam iſtam intelligibili modo explicet, neque vel hoc nomine inutilis cenſeri debet ipſius conatus.

§. 552.

Digitized by Google

§. 552

*An philoſopho incumbat Syſtematis de commercio inveſtigatio.*

*Philoſophi eſt inveſtigare ſyſtema explicandi commercium inter mentem & corpus.* Philoſophi enim eſt reddere rationem, cur poſſibilia actum conſequi poſſint (§. 31 *Diſc. præelim.*), & in ſpecie in Pſychologia rationali rationem reddere tenetur eorum, quæ animæ inſunt, aut ineſſe poſſunt (§. 4). Quamobrem cum ex ſyſtemate explicandi commercium inter mentem atque corpus reddatur ratio illius commercii (§. 530) & harmoniæ animæ ac corporis (§. 540); philoſophi quoque eſt inveſtigare ſyſtema explicandi commercium inter mentem & corpus intercedens.

Nemo igitur philoſophum jure reprehendit, quod faciat quæ ſunt officii ſui. Quodſi regeras, ſyſtema, quod excogitavit, non ſatisfacere propoſito: demus hoc, nec tamen ideo culpandus erit. Hanc enim objectionem jam dudum removimus in genere (§. 127 *Diſc. prælim.*) & paulo ante quoad caſum præſentem (§. 531).

§. 553.

*Quot dentur Syſtemata explicandi commercium inter mentem & corpus.*

*Tria hodie in philoſophia occurrunt ſyſtemata explicandi commercium, quod inter animam atque corpus intercedit, ſcilicet ſyſtema influxus, ſyſtema cauſarum occaſionalium & ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ.* Res facti probari aliter haud poteſt, quam ut ab eo, qui contradicit, poſtuletur ut oſtendatur, ubinam præter iſta aliud adhuc proponatur. Sane uſque ad tempora *Carteſii* ſyſtema influxus phyſici in ſcholis philoſophorum ſolum erat, quod docebatur. *Carteſii* auctoritate acceſſit ſyſtema cauſarum occaſionalium. *Leibnitius* denique addidit ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ. Si quis in diverſis iſtis ſyſtematis quandam partem probat, aliam rejicit, & ad diverſa ſpectantia miſcet; eum in præſente non moramur.

An plura iſtis tribus ſyſtemata dari poſſint, nec ne, in præſente non diſquirimus. Nos tria iſta, quæ in ſcholis philoſophorum hodie ventilantur, fideliter expoſituri & ad examen revocaturi ſumus, ut lectori pateat, quantum veritatis unicuique ſubſit & quodnam ceteris probabilius exiſtimari debeat. Veritati unice litamus: nobis perinde eſt, penes quod iſtorum ſyſtematum ea ſtet, neque ulli ſuccenſebimus, ſi huic potius, quam alteri aſſentiatur, vel ſi nullum eorum probet in iis acquieſcens, quæ de hoc commercio experientia magiſtra in Pſychologia empirica docuimus. Quodſi etiam imbecillior fuerit, quam ut ſibi temperare poſſit, quo minus placita philoſophorum in ſe prorſus innocua damnet (§. 538); per nos hoc faciat, modo ſibi a malitia temperet, quam judicii imbecillitas & rerum philoſophicarum ignorantia non excuſat.

§. 554.

*An detur ſyſtema ignorantiæ de commercio animæ & corporis.*

*Qui profitetur ſe ignorare rationem commercii animæ atque corporis; ei nullum de hoc commercio ſyſtema eſt.* Syſtema enim de commercio animæ atque corporis eſt hypotheſis philoſophica ad reddendam illius commercii rationem excogitata (§. 530). Quodſi ergo quis profitetur ſe commercii animæ atque corporis rationem ignorare, is ultro confitetur ſe ſyſtema explicandi iſtud commercium reperire nullum poſſe, adeoque ſyſtema nullum ipſi eſt.

Propoſitionem hanc ideo præcedenti de numero ſyſtematum addimus, quod, cum nuper magna animorum exacerbatione de ſyſtematis hiſce ſerra contentionis reciprocaretur, quidam novum ſyſtema de iſto commercio ſibi inveniſſe videbantur, quod *ſyſtema ignorantiæ* appellabant, cum affererent nos dependentiam perceptionum a corpore & motuum voluntariorum ab anima ignorare. Non improbamus, ut, qui vel imbecilliores ſunt quam ut

veritatem

Digitized by Google

veritatem philoſophicam capere poſſint, vel quorum non eſt nodos in philoſophia intricatos extricare, malint ignorantiam ſuam profiteri, quam aſſenſum profiteri: id enim utique laudandum potius eſt quam vituperandum. Neceſſe tamen eſt ne id fiat in detrimentum veritatis & ut philoſopho integra ſit ſua philoſophandi, quemadmodum aliis ſua ignorandi libertas. Quodſi quis demonſtraſſet impoſſibilitatem inveniendi ſyſtematis, quod veritati conſentaneum ſit; is omnino quæſtioni arduæ ſatisfeciſſet: perinde enim eſt quæſtionem ſolvere, & ſolutionis impoſſibilitatem demonſtrare. Enimvero ne ea in re judicium præcipitetur, ſequentem ſubjungimus propoſitionem.

§. 555.

*Poſſibilitas ſyſtematis de commercio evicta.*

*Syſtema explicandi commercium animæ atque corporis poſſibile eſt.* Commercium animæ atque corporis dari admiſſo Dualiſmo certum eſt (§. 39 *Pſychol. ration.* & §. 962 *Pſychol. empir.*). Idealiſtæ enim & Materialiſtæ, qui Moniſtæ ſunt (§. 34. 37), nullo ſyſtemate habent opus (§. 551). Quoniam itaque eorum omnium, quæ ſunt, ratio reddi poteſt, cur ſint potius, quam non ſint (§. 70 *Ontol.*); neceſſe eſt rationem quoque dari commercii, quod inter animam atque corpus intercedit. Quoniam itaque ex ſyſtemate ratio reddenda eſt hujus commercii (§. 530); quin ſyſtema explicandi commercium, inter mentem atque corpus intercedens, poſſibile ſit, dubitari haud quaquam poteſt.

Conſtat itaque impoſſibilitatem inveniendi ſyſtematis non manare a re ipſa, ſi demonſtrari poſſit, ſed a ſubjecto cognoſcente. Quamobrem demonſtraturus ſyſtema nullum, quod ſatisfaciat veritati, inveniri poſſe, evincere tenetur, non eſſe homini tantas animi dotes, quantæ ad ſyſtema iſtud in apricum protrahendum requirantur. Ecquis vero, niſi in arte inveniendi ac hiſtoria literaria veriori prorſus hoſpes, iſtiuſmodi demonſtrationem viribus ſuis parem judicabit? Cum itaque temerarium foret hoc judicium, philoſophi vero ſit veritatem latentem eruere; reprehendendus is minime venit, ubi ingenii ſui vires in re tam ardua periclitetur, nec vertendum vitio eſt, ſi recta ad veritatem liquidam non ſtatim pertingere poteſt, ſed per hypotheſium ambages incedere tenetur.

§. 556.

*Fallax ſyſtema de commercio.*

*Qui explicandi commercii inter animam & corpus intercedentis cauſa ſumit, animam in corpus & viciſſim corpus in animam agere, modum tamen agendi ignorari affirmat; ei nullum de hoc commercio ſyſtema eſt.* Qui enim affirmant animam in corpus & viciſſim corpus in animam agere, modum tamen agendi ignorari; ii non aliam utriuſque iſtius actionis notionem habere poſſunt, quam quæ experientiæ reſpondet. Quamobrem cum tantummodo mutationum in organo ſenſorio & in mente coexiſtentia, nulla vero actio corporis in mentem obſervetur (§. 949 *Pſychol. empir.*), cumque ſimiliter tantummodo volitionum animæ & motuum in corpore, itemque nolitionis ac ceſſationis motus in eodem corpore coexiſtentiam, nullam vero animæ in corpus actionem, qua motus iſti producantur vel ſiſtantur experiamur (§. 955 *Pſychol. empir.*); actionis corporis in animam non aliam habent notionem, quam quæ coexiſtentiæ mutationum in organo ſenſorio & mente reſpondent, nec alia ipſis eſt actionis animæ in corpus notio, quam quæ volitionum animæ & motuum in corpore, itemque nolitionis ac ceſſationis motus in eodem corpore coexiſtentiæ convenit. Affirmantes itaque mutationes in anima & corpore coexiſtere, quia in animam

corpus

Digitized by Google

corpus agit, & volitiones atque nolitiones in anima & motus atque ceſſationes motuum coexiſtere, quia in corpus anima agit, nil quicquam aliud dicunt, quam mutationes in anima & corpore coexiſtere in utroque caſu, quia coexiſtunt. Nullam adeo commercii animæ ac corporis rationem dare poſſunt, adeoque ſyſtema de hoc commercio ipſis nullum eſt.

Tautologia manifeſta eſt, modo vocabula a rebus diſtinguere noveris probe memor, ſine mente ſonos proferri, ſi nullæ iiſdem reſpondeant notiones. Dudum nimirum evicimus (§. 136 *Log.*), ſi quis ejus, quod obſervat, rationem redditurus cauſam termino indigitat, huic autem non aliam jungit notionem quam ejus, quod obſervat, eum ſibi videri habere notionem termino reſpondentem, utut revera is ſit inanis. Idem vero in præſente caſu accidere, quis dubitaverit? Reddenda eſt ratio coexiſtentiæ perceptionum animæ & mutationum in organis ſenſoriis corporis. Cauſa allegatur corpus in animam agens: actioni tamen huic notio non reſpondet alia niſi coexiſtentiæ perceptionum animæ & mutationum in organis ſenſoriis. Hactenus adeo vocabulum actionis corporis in animam terminus inanis eſt. Similiter reddenda ratio eſt coexiſtentiæ volitionum & nolitionum animæ atque motuum voluntariorum in corpore & ceſſationis eorundem. Cauſa allegatur anima in corpus agens: actioni tamen huic notio non reſpondet alia niſi coexiſtentiæ volitionum & nolitionum animæ atque motuum voluntariorum in corpore & ceſſationis eorundem. Hactenus igitur denuo vocabulum actionis animæ in corpus terminus inanis eſt. Suppono nimirum hypotheſin propoſitionis præſentis, quod ad actionem corporis in animam & animæ in corpus provocans fateatur, ſe modum agendi ignorare. Equidem me non fugit, viros in Matheſi ſummos, quorum acumen ſuſpicimus merito, explicationem commercii inter mentem & corpus per mutuam harum ſubſtantiarum in ſe invicem actionem adeo evidentem judicaſſe, ut in dubium revocari minime poſſit: ſed convictus quoque cum ratione, tum experientia dudum fui, quemadmodum acumen metaphyſicum nil quicquam prodeſt ad acute videndum in Matheſi, ita quoque acumen mathematicum non prodeſſe ad acute videndum in Metaphyſicis, quamvis pro comperto habeam acumen mathematicum prodeſſe ad metaphyſicum facilius comparandum. Non repugnat in Matheſi ſublimiori ad miraculum uſque excellentem balbutire, quando de rebus metaphyſicis verba proferenda.

### §. 557.

*Diſſenſus circa commercium animæ & corporis apparens ſublatus.*

*Qui profitetur ſe ignorare rationem commercii animæ & corporis, & qui ejus explicandi cauſa ſumit mutuas corporis & animæ in ſe invicem actiones, modum tamen agendi ignotum pronuntiat; idem revera ſentiunt.* Etenim qui profitetur ſe ignorare rationem commercii animæ & corporis, admittit experientiæ teſtimonio indubio claram (§. 949. 955 *Pſychol. empir.*) perceptionum animæ & mutationum in organis ſenſoriis corporis, nec non volitionum ac nolitionum animæ & motuum voluntariorum in corpore ac ceſſationis eorundem coexiſtentiam. Enimvero qui illius commercii explicandi cauſa ſumit mutuas corporis & animæ in ſe invicem actiones, modum tamen agendi ignotum pronuntiat; ei quoque de commercio iſto non plura perſpecta ſunt, quam experientia exploratum eſt, adeoque notio iſtius actionis mutuæ non alia eſt quam coexiſtentiæ modificationum certarum animæ & corporis (§§. *cit.*). Eandem igitur prorſus notionem habent, nec unus plus novit altero, niſi quod poſterior plus ſibi noſſe videatur priori in judicando præcipitantior. Idem itaque revera ſentiunt.

Unde mirum non eſt, quod utrique nullum ſit ſyſtema explicandi commercium animæ atque corporis; ſed uterque in iis ſubſiſtat, quæ experientia magiſtra de hoc commercio nobis innotuerunt. Inde etiam eſt, quod actionem corporis in animam & animæ in corpus tanquam terminum inanem rejicientes, coexiſtentiam perceptionum animæ & mutationum in or-

Digitized by Google

in organis ſenſoriis, nec non motuum voluntariorum in corpore & volitionum animæ negare ferantur & neſcio quibus conſequentiis moleſtis ex hoc ſuppoſito unice fluentibus onerentur. Quodſi vero quis coexiſtentiam mutationum in organis ſenſoriis & perceptionum in anima actionem corporis in animam, ac vice verſa coexiſtentiam volitionum & nolitionum atque motuum voluntariorum & ceſſationis eorundem actionem animæ in corpus appellare velit, ita ut quando affirmat, animam agere in corpus, & corpus agere in animam, hic ſit verborum ipſius ſenſus, motus voluntarios coexiſtere volitionibus animæ, & hujus perceptiones mutationibus in organis ſenſoriis qua talibus factis; nos cum ipſo dicemus hoc ſenſu animam in corpus & corpus in animam agere, modo ſibi caveat ab ambiguitate loquendi, ne aliud ſibi dixiſſe viſus ex alia actionis notione de iis, quæ ad hoc commercium ſpectant, perperam ratiocinetur. Quoniam tamen non facile eſt evitare præcipitantiam ex ambiguitate iſta reſultantem; accurate ut loquamur conſultius eſt, ne plus videatur ineſſe verbis vitio ſubreptionis, quam experientia compertum habemus. Neque hæc facimus ſine exemplo. Etenim Aſtronomi in parte Aſtronomiæ ſphericæ de motu cæli cum omnibus ſtellis circa Tellurem diurno cum iis loquuntur, qui Terram in medio mundi quieſcere & cælum tanquam ſphæram cavam circa eandem ab ortu in occaſum gyrari arbitrantur, etſi per motum iſtum non intelligant, niſi continuam puncti cujuſdam fixi inter fixas aſſumti ad ſuperficiem Telluris ſitus mutationem experientiæ conſentaneam, ſibi tamen caventes ab ambiguitate loquendi, quæ in Theoricis planetarum præcipitantiam in judicando veritati adverſam invehere poterat. Poteramus addere alias loquendi formulas Geometris in motuum doctrina uſitatas, ſiquidem opus eſſet exemplis pluribus. Quodſi vero quis dederit actionis animæ in corpus & corporis in animam definitionem, per quam commercium iſtud intelligibili modo explicari poſſit, & oſtenderit talem animæ & corpori convenire; nos ſibi refragantes minime habebit.

---

# CAPUT II.

## De Syſtemate influxus phyſici.

### §. 558.

Subſtantia una dicitur *phyſice influere* in alteram, ſi quædam realitas, quæ inerat uni ſubſtantiæ, transfertur in alteram, cui ante non inerat. *Influxus phyſicus quid ſit.*

Iſtiuſmodi influxus vulgo admittitur in motu corporum. Etenim dum corpus A incurrit in corpus B quieſcens & idem ad motum concitat, poſt conflictum minorem vim habet quam ante eundem, & ex adverſo corpus B, quod in quiete vi iſtiuſmodi carebat, poſt conflictum aliqua præditum eſt. Videtur itaque pars quædam vis motricis per conflictum ex corpore A in corpus B transfuſa, & hæc vis motricis ex uno corpore in alterum transfuſio influxus phyſicus dici ſolet. Evidentius exemplum habemus in igne, qui per influxum phyſicum calefacit aquam, & ſimiliter viſibilia per influxum phyſicum agunt in oculum, lumen ſcilicet per reflexionem in eundem immittendo.

### §. 559.

Hinc *corpus* noſtrum organicum *phyſice influere* dicitur *in animam*, quatenus ex corpore quædam in animam transfertur realitas, quæ cum ante corpori ineſſet, nunc inſit animæ. Et viciſſim *anima phyſice influere* dicitur *in corpus*, quando in idem transfert quandam realitatem, quæ ante non inerat. *Influxus phyſicus mutuus corporis & animæ in ſe invicem quid ſit.*

Non recedimus hic a recepto vocabuli influxus ſignificatu. Ita enim *Goclenius* noſter in Lexico philoſophico: „ Influere, inquit, proprie liquidorum eſt, ut aqua, vinum influunt.



Digitized by Google

„ influunt. Metaphorice eſt immittere quaſi influxu, ſeu influendo dare ſeu communicare, „ ſeu per influxum cauſare, effective ſeſe impertiri: „ quæ verba definitioni influxus phyſici a nobis datæ & ad animam atque corpus applicatæ conformia eſſe nemo non videt & vel ſola analogia a fluidis deſumta probat.

§. 560.

*Syſtema influxus quid ſit.*

*Syſtema influxus phyſici* dicitur, quo commercium inter mentem & corpus explicatur per influxum phyſicum corporis in animam & animæ in corpus, ſeu, quod perinde eſt, per actionem corporis in animam, qua corpus in animam influit, & per actionem animæ in corpus, qua anima in corpus influit.

Quando actio a nonnullis, qui ſyſtema influxus phyſici defendunt, ſimpliciter ponitur, ii tamen actionem per influxum fieri tacite ſupponunt, cum non modo *Ariſtotelici* non aliam actionis ſubſtantiæ unius in alteram notionem habeant, niſi quæ fit per influxum phyſicum, ſed nec vulgo alia ſit actionis notio, quemadmodum ex paulo ante (*not.* §. 558) allatis exemplis apparet.

§. 561.

*Influxioniſtæ definitio.*

*Influxioniſta* dicitur, qui ſyſtema influxus phyſici defendit.

Vocabulo hoc philoſophis non ignoto utemur, ut compendium loquendi habeamus.

§. 562.

*Cum influxioniſtis quinam non confundendi.*

*Qui explicandi commercii inter animam & corpus intercedentis cauſa ſumit, corpus in animam, ac viciſſim animam in corpus agere, modum tamen agendi ignorari; Influxioniſta non eſt.* Qui enim explicandi commercii animæ cum corpore intercedentis cauſa ſumit corpus & animam in ſe mutuo agere, modum tamen agendi ignorari; is in dubio relinquit vel prorſus negat influxum phyſicum, cum per eundem modus agendi definiatur (*not.* §. 558). Syſtema igitur influxus phyſici non defendit (§. 560), adeoque Influxioniſta non eſt (§. 561).

Idem quoque hoc modo oſtenditur. Qui explicandi commercii animæ ac corporis cauſa ſumit, animam in corpus & corpus in animam agere, modum tamen agendi ignorari; ei nullum eſt ſyſtema (§. 556) ac idem prorſus ſentit cum altero, qui rationem commercii iſtius ſeſe ignorare profitetur (§. 557). Quamobrem ſyſtema influxus phyſici, quod in numero illorum ſyſtematum eſt (§. 553), defendere nequit, conſequenter nec Influxioniſta eſt (§. 561).

Propoſitio præſens probe notanda eſt, ne quis improvide influxioniſtarum numero ſeſe immergat vel alios invitos eidem adſcribat, nec, quæ de influxioniſtis & contra eos dicuntur, ad eos applicet, qui in iis acquieſcunt, quæ de hoc commercio indubia experientiæ fide conſtant. Ex hac confuſione multæ enatæ ſunt turbæ, quas hic recenſere noſtri non eſt inſtituti.

§. 563.

*Ariſtotelico-ſcholaſtici num ſint Influxioniſtæ.*

*Ariſtotelico-Scholaſtici ſunt Influxioniſtæ.* Nemo enim neſcit *Ariſtotelicos* & *Scholaſticos* cauſam in genere definire per principium per ſe influens eſſe in aliud ſubſtantive. Vide *Joannes du Hamel* in Commentario ad univerſam philoſophiam *Ariſtotelis* Tom. 3. p. 76. Jam in actione conſiſtit cauſalitas cauſæ efficientis (§. 886 *Ontol.*). Unde actionem vocant influxum

agentis

Digitized by Google

agentis in terminum, & eam cauſam efficientem actu & formaliter influentem facere affirmant. Vid. idem *du Hamel* loc. cit. p. 92. & 93. Præterea animæ tribuunt actionem in corpus & animam conſiderant tanquam motuum cauſam efficientem, eique propterea facultatem locomotivam tribuunt: de quo nemo dubitat. Similiter iidem corpori tribuunt actionem in animam, qua producuntur perceptiones ſenſibilium, atque propterea corpori tribuitur vis agendi in animam. Quamobrem admittunt animam in corpus, corpus in animam agere influendo ſeu per phyſicum influxum. Fovent adeo ſyſtema influxus phyſici (§. 560), adeoque influxioniſtæ ſunt (§. 561).

Hinc ſyſtema influxus phyſici appellari quoque ſolet *ſyſtema Ariſtotelico-Scholaſticum*, ac ideo in uſu fuit philoſophis, quamdiu philoſophia ariſtotelico-ſcholaſtica in Scholis viguit. Nec inficiamur facilem eſſe in hoc ſyſtema prolapſum, ubi quis notionem actionis vulgarem habens ſumit actionem animæ in corpus & corporis in animam obſervari, quod corpus colligatur cauſa efficiens perceptionum, quia poſita mutatione in organis ſenſoriis ponitur perceptio, & anima ſumatur cauſa efficiens motuum in corpore, quia poſita volitione animæ ponitur motus in corpore, quaſi vero ideo quod poſita actione cauſæ efficientis ſufficientis ponatur effectus (§. 898 *Ontol.*), eorum, quæ ſimul ponuntur vel coexiſtunt, unum alterius cauſa eſſe debeat.

## §. 564.

*Num ſyſtema influxus ſit hypotheſis philoſophica.*

*Syſtema influxus phyſici hypotheſis philoſophica eſt.* In ſyſtemate influxus phyſici ſumitur animam in corpus agere, & viciſſim corpus in animam per influxum phyſicum, ſeu phyſice influendo, commercii inter animam atque corpus intercedentis explicandi gratia (§. 560). Enimvero actio animæ in corpus & viciſſim corporis in animam experientia probari nequit (§. 949. 955 *Pſychol. empir.*), neque ullus a priori ex natura corporis atque animæ, aut ex principiis aliis eam demonſtravit, multo minus hucuſque probatum eſt vel in genere omnem actionem ſubſtantiæ unius in alteram, vel in ſpecie actionem animæ in corpus & corporis in animam per influxum phyſicum fieri. Sumitur itaque actio mutua corporis & animæ in ſe invicem per influxum phyſicum tanquam eſſet, cum probari nondum poſſit, utrum ſit, an non ſit, commercii inter mentem ac corpus explicandi gratia, conſequenter ſyſtema influxus phyſici hypotheſis philoſophica eſt (§. 126 *Diſc. prælim.*).

Qui influxum phyſicum pro demonſtrato habent, vel actionem, cujus nullam habent notionem, cum influxu phyſico confundunt, vel actionem experientiæ obviam ſumunt. Philoſophi vero eſt accurate a ſe invicem diſtinguere, quæ diverſa ſunt, & in ratiocinatione cavere ne plus inſit concluſioni, quam erat in præmiſſis.

## §. 565.

*Quanã vi corpus & anima inſtructa ſint in ſyſtemate influxus phyſici.*

*In ſyſtemate influxus phyſici anima vi quadam prædita eſt movendi corpus, ſeu producendi motum organorum corporis appetitionibus atque averſationibus ſuis convenientem, & corpus præditum eſt vi quadam producendi perceptiones rerum ſenſibilium in anima.* Etenim in ſyſtemate influxus phyſici commercium inter mentem atque corpus explicatur per actionem, qua una ſubſtantia influit in alteram (§. 560). Quamobrem cum ratio reddenda ſit dependentiæ

corporis ab anima quoad ſpecificationem motuum voluntariorum & continuitatem temporis, quo cum volitionibus animæ contingunt, & dependentiæ animæ a corpore quoad ſpecificationem perceptionum & continuitatem temporis, quo cum mutationibus in organis ſenſoriis contingunt (§. 962 *Pſychol. empir.*), conſequenter cur motus quidam in organo aliquo corporis fiat quando eum vult anima (§. 953 *Pſychol. empir.*), & cur objectis externis in organa ſenſoria rite conſtituta agentibus eo ipſo momento oriantur in mente perceptiones, quibus eadem tanquam extra nos repræſentamus (§. 948 *Pſychol. empir.*); vi ſyſtematis influxus phyſici corporis organa moventur ad nutum animæ, quia anima motus iſtos producit, ſine actione ipſius non orituros, & perceptiones rerum ſenſibilium, quæ in organa ſenſoria agunt, in anima oriuntur, quia corpus eaſdem producit, ſine actione corporis in eadem non extituras. Enimvero ex nuda potentia activa nulla ſequitur actio (§. 717 *Ontol.*), ſed ea demum poſita vi ponitur (§. 723 *Ontol.*). Neceſſe igitur eſt ut in ſyſtemate influxus phyſici animæ tribuatur vis activa, qua influendo in corpus producit motus organorum ipſius, & viciſſim corpori vis activa, qua influendo in animam producit perceptiones rerum ſenſibilium.

Propoſitionem præſentem nemo in dubium vocat. Qui enim iis, quæ notionibus inſunt, a ſe invicem ſeparandis non ſatis ſunt acuti, ſyſtema influxus phyſici in quo conſiſtat explicaturi, ad hanc vim activam, qua corpus in animam, & alteram, qua anima in corpus influit, ſtatim provocant: fit ita quod ſubinde vim a nuda potentia non diſtinguentes illam quoque cum hac confundant.

## §. 566.

*Anima num corpus moveat & quo modo ipſa percipiat.*

***Juxta ſyſtema*** igitur ***influxus phyſici anima movet corpus vel organa corporis, & cerebrum producit perceptiones rerum ſenſibilium in organa ſenſoria agentium;*** quia ſcilicet perceptiones rerum ſenſibilium ſeu ſenſationes ideis materialibus in cerebro coexiſtunt (§. 113).

Atque hæc ratio eſt, cur ſyſtema influxus phyſici vulgo confundatur cum theoria commercii animæ atque corporis ſoli experientiæ ſuperſtructa, aut, ſi ita loqui libuerit, cum ſyſtemate ignorantiæ, quam doctam eſſe & laudandam, non ſupinam & culpandam ſupra jam oſtendimus (*not.* §. 554).

## §. 567.

*Influxus animæ in corpus qualis ſit.*

***Si anima phyſice influit in corpus; vis quædam animæ tranſit in corpus & in eo abit in motricem.*** Si enim anima in corpus influit phyſice; ex ea in corpus tranſit realitas quædam, quæ ante eidem non inerat (§. 559). Quamobrem cum juxta ſyſtema influxus phyſici anima moveat organa corporis (§. 566), movens autem in mobile transfert vim motricem, dum idem ad motum concitat; anima quoque juxta iſtud ſyſtema vim motricem in corpus transferre debet, quæ ante non inerat. Enimvero vis motrix, quæ in motu locali deprehenditur, corporea eſt ſeu talis, quæ in corporibus tanquam compoſitis locum habet, nec in anima, quæ ſubſtantia ſimplex eſt (§. 48), locum habere poteſt. Quoniam itaque ex anima in corpus ea

forma

Digitized by Google

forma tranſire nequit, qualis in corpore deprehenditur; neceſſe eſt, ut, dum in corpore recipitur, in motricem abeat.

Hæc notionibus, quas communiter habemus phænomena luce metaphyſica non illuſtrata reſpicientes, conformia ſunt, nec a patronis influxus phyſici in dubium vocantur, modo mentem ſuam explicare noverint. Equidem qui ſyſtema phyſici influxus ſibi defendere videntur, cum nullum revera habeant (§. 556. 557), indignari memini quod tam abſurda ipſis imputentur. Enimvero cum Influxioniſta hæc abſurda minime pronuntiet, vel hoc ipſo agnoſcant ſe a ſyſtemate influxus phyſici eſſe alienos, neque ſibi dicta putent, quæ contra ſyſtema influxus phyſici objiciuntur. Ceterum quod ab Influxioniſtis ſumitur de tranſitu virium ex corpore uno in alterum in communicatione motuum, & in genere ex agente in patiens, cum veritati conſentaneum non ſit, ſed tantummodo phænomenis conveniat, alibi quoque a nobis demonſtrati minime poterit. Illuſtrantur autem iis, quæ ſupra (*not.* §. 558) ad explicandum influxum phyſicum in medium adducta ſunt.

## §. 568.

*Qualis ſit influxus phyſicus corporis in animam.*

***Si corpus phyſice influit in animam; vis quædam motrix tranſit ex corpore in animam & in eadem transformatur in aliam.*** Etenim ſi corpus in animam phyſice influit; ex eo in animam tranſit realitas quædam, quæ ante eidem non inerat (§. 559). Quamobrem cum juxta ſyſtema influxus phyſici corpus vi ſua producat perceptiones rerum ſenſibilium in anima (§. 565), ſeu ideas ſenſuales (§. 95 *Pſychol. empir.*); ideæ autem ſenſuales ideis materialibus coexiſtant (§. 113), & hæ quidem in motu quodam ex nervo ſenſorio, cui ab objecto ſenſibili impreſſus fuerat, ad cerebrum propagato conſiſtant (§. 112), cui vis motrix adhæret, ipſis evaneſcentibus & ipſa evaneſcens; quod ex corpore in animam transfunditur aliud quid eſſe nequit, niſi hæc ipſa vis motrix. Enimvero vis motrix iſtiusmodi eſt, quæ animæ tanquam ſubſtantiæ ſimplici parum convenit. Neceſſe igitur eſt ut, dum ex corpore in animam tranſit, in aliam transformetur.

Quæ ad propoſitionem præcedentem annotata fuere, etiam ad præſentem trahenda ſunt, quamvis tranſitus vis motricis in animam non videatur adeo obvius, quam vis ex anima in corpus transfuſæ, propterea quod ideæ materiales in ſenſus non ita incurrant quemadmodum motus, qui a nutu animæ pendent. Duplicem adeo vi propoſitionis præſentis ac præcedentis influxum involvit ſyſtema influxus, per quem commercium inter animam & corpus ſubſiſtit, & unus quidem ab altero prorſus diverſus eſt. Uterque equidem in transfuſione vis alicujus transformationem ejuſdem involvit; ſed transformationem non eſſe eandem conſtat, nec commode transfuſio eadem poni poteſt. De influxu igitur animæ in corpus & corporis in animam judicaturus, & ad transfuſionem, & ad tranſmutationem earundem animum advertere debet. Quod vis motrix animæ tanquam ſubſtantiæ ſimplici ineſſe nequeat, qualis ineſt corpori dum actu movetur, non demum probamus, cum idem abſque probatione concedatur, nec noſtrum ſit ſyſtema influxus phyſici ſtabilire, ſed tantummodo explicare, ut ejus inſufficientia rectius appareat.

## §. 569.

*Effectus vis ex corpore in animã influentis.*

***Si corpus phyſice influit in animam; vis ex corpore in animam tranſiens dirigit vim animæ & gradum ejus determinat in intuenda idea univerſi, ut ſcilicet data claritate percipiantur, quæ in organa ſenſoria agunt, ſeu, animam determinat ut legem ſenſationum obſervet.*** Anima enim vi quadam prædita eſt (§. 53), qua actuantur omnia, quæ per facultates ejus in eadem poſſibilia intelliguntur (§. 55), ipſæ etiam ſenſationes (§. 61), ſeu perceptiones, quæ per mutationem in organo ſenſorio factam intelligibili modo explicabiles

(§. 65. 66

(*§. 65. 66 Pſychol. empir.*), tum quoad materiam, cur ſcilicet hoc potius objectum in mundo adſpectabili nunc clare percipias quam aliud, tum quoad formam, cur nimirum hoc claritatis gradu & non magis, nec minus diſtincte idem percipias (§. *959 Pſychol. empir.*). Jam anima continuo ad ſtatus ſui mutationem tendens (*§. 56*), vi ſibi eſſentiali (*§. 66*) & naturali (*§. 67*), continuo producit ideam totius univerſi (*§. 190*), ſed eam integram ſimul intueri (§. 194), adeoque omnia, quæ eidem inſunt, clare percipere nequit (§. 193): neceſſe igitur eſt, ut, ſi corpus phyſice influit in animam, vis ex corpore in animam tranſiens eandem determinet ad clare percipiendum ea, quæ mutationem organis ſenſoriis inducunt, conſequenter ipſam in intuenda idea univerſi dirigit (§. 193). Et quia claritas idearum ſenſualium a celeritate motus nervis ſenſoriis impreſſi pendet (§. 125); majore vi ex corpore in animam transfuſa perceptio clarior eſt, minore autem in eandem tranſeunte minor, conſequenter vis ex corpore in animam tranſiens vis animæ determinat gradum, ut dato claritatis gradu ſenſibile percipiat. Jam cum lex ſenſationis requirat, ut hoc, quod in organum ſenſorium agit, ſenſibile clare percipiatur, & hoc potius claritatis gradu quam alio (§. 85 *Pſychol. empir.*), nempe qui reſpondet gradui celeritatis motus fibrillis nerveis in organo impreſſi (§. 125), & ad cerebrum uſque propagati (§. 111. 112); animæ vis vi ex corpore in eam tranſeunte determinatur ad legem ſenſationum obſervandam (§. 113 *Ontol.*).

Propoſitio hæc uberius explicat effectum a corpore in anima productum per phyſicum influxum. Deducitur hic ex theoria ſuperiori de anima, quam cum Influxioniſtæ hactenus ignoraverint, eadem in rem ſuam uti, adeoque effectum quoque ab influxu phyſico pendentem hoc modo explicare minime potuerunt. Non tamen ipſorum menti adverſatur, ſed eam admittere debent, quamprimum theoriam ſuperiorem admittunt. Hinc vero jam clariſſime apparet, theoriam, quam de eſſentia, natura atque modificationibus animæ dedimus, ſeſe indifferenter habere ad ſyſtemata explicandi commercii inter animam atque corpus intercedentis cauſa a philoſophis excogitata, & cum ipſo ſyſtemate influxus phyſici conſiſtere poſſe, imo majorem adhuc eidem lucem affundere, ut idem majus potius inde robur acquirat, quam ut enervetur: id quod inprimis ex propoſitione ſequente eluceſcit.

## §. 570.

*Influxus phyſici neceſſitas.*

Quoniam vis ex corpore in animam tranſiens vim ejuſdem determinat ad obſervandam legem ſenſationis (§. 569); ***influxus phyſicus neceſſarius videtur ad intuitum ideæ univerſi, ſeu mundi adſpectabilis in anima exiſtentis & eaſdem mutationes ſubeuntis, quas mundus adſpectabilis ſubit*** (§. 192).

Patet itaque per theoriam ſuperiorem de anima novum quoddam robur acquirere ſyſtema influxus phyſici. Etenim cum anima ideam integram totius mundi adſpectabilis continuo producat (§. 190), quam integram ſimul intueri nequit (§. 194), ac ideo legem ſenſationis obſervare teneatur (§. 217); per ſe non determinata videtur ad legem ſenſationis in intuenda idea univerſi obſervandam, conſequenter principium aliquod determinans requiritur; quale cum ſit influxus phyſicus (§. 569), ejus inde colligitur neceſſitas, anima ſcilicet a corpore recipiente, quod in ſe non habet. Quodſi demonſtrari poſſit animam ad quamlibet perceptionem claram per ſe indifferentem non alio modo in intuitu univerſi dirigi poſſe, quam corpore in animam influente; cum directionis adeſſe debeat ratio ſufficiens (§. 70 *Ontol.*), influxus phyſicus foret demonſtratus. Ex iis vero, quæ de ceteris ſyſtematis explicandi commercium animæ ac corporis dicemus, contrarium eluceſcet.

§. 571.

*Si anima in corpus phyſice influit; fluidum nerveum dirigit ad influendum per nervos ſenſorios in muſculos, quibus motus in corpore perficitur.* Suo tempore in Phyſicis de motu locali acturi evincemus muſculos, motuum organicorum inſtrumenta, ad actionem determinari per nervos ſenſorios, fluido quodam ſubtili per eos in muſculos influente. Quodſi anima phyſice influit in corpus, vis ejus in corpus transfuſa (§. 567) dirigere debet fluidum nerveum ad influendum per nervos ſenſorios in eos muſculos, quibus organorum motus perficitur, quem vult. *Influxus phyſici animæ effectus in corpore.*

Dirigit adeo anima vim motricem corporis & corpus vim perceptivam animæ, cum nec illa per ea, quæ corpori inſunt, nec hæc per ea, quæ animæ inſunt, determinari poſſit juxta ſyſtema influxus. Et hoc demum pacto intelligitur influxus iſtius mutui animæ in corpus & corporis in animam effectus, principiis & pſychologicis, & phyſicis conſentiens, ut in ipſius gratiam nihil veniat immutandum, ſi a quæſtione diſceſſeris, cujus gratia defenditur. Ceterum nemo miretur, nos expoliendo ſyſtemati influxus phyſici operam impendere, etſi ad ipſum defendendum non propendeamus. Jubet enim æquitas, a qua alieni eſſe non poſſumus, cum veritatis amore ducamur, ne in hypotheſibus aliorum expendendis quicquam amori vel odio tribuatur. Nobis perinde eſt quicquid ex eorum numero, quæ controverſa ſunt, verum deprehendatur, modo non obtrudatur tanquam verum, quod vel non eſt, vel num ſit adhuc dubium. Eandem vero æquitatem, cui in ſyſtemate influxus phyſici litamus, afferre utique debemus etiam ad cetera, ubi ab omni partium ſtudio alieni eſſe voluerimus, nec in factis aliud eſſe debeat, quam in verbis.

§. 572.

Quoniam in corpore ſano nervi ſenſorii quovis momento ita ſunt diſpoſiti, ut fluidum nerveum ad muſculos per eos derivari poſſit, & fluidum nerveum, quod in cerebro eſt, per ſe indifferens eſt ad influendum in omnes nervos ſenſorios, quos ex cerebro per totum corpus propagari ex Anatomia conſtat; neceſſe eſt ut adſit principium quoddam determinans directionem fluidi nervei, ut in nervos ſenſorios fluat, ad eos muſculos tendens, quibus perficitur motus nutui animæ conveniens (§. 70 *Ontol.*). Quamobrem cum vi animæ in corpus influente fluidum nerveum dirigatur ad influendum per nervos ſenſorios in muſculos, quibus motus in corpore perficitur (§. 571); *influxus phyſicus videtur ad motus ſpontaneos ac voluntarios in corpore determinandos neceſſarius.* *Neceſſitas influxus phyſici in corpore.*

Quæ paulo ante annotavimus de neceſſitate influxus phyſici ad intuitum ideæ univerſi in anima exiſtentis determinandum, ea de neceſſitate ejuſdem ad determinandos motus organicos corporis, qui animæ imperio ſubſunt, tenenda quoque ſunt. Ceterum vel ex hac ipſa neceſſitate apparente intelligitur, cur facile ſit in ſyſtema influxus phyſici incidere philoſophum, ubi communem corporum in ſe invicem actionem per phyſicum influxum explicat, unde tanquam primo fonte ſyſtema iſtud derivatur.

§. 573.

*Influxus phyſici nullam habemus notionem.* Quodſi enim aliquam influxus phyſici notionem habemus; eorum omnino notionem habere debemus, quæ illam ingrediuntur. Jam ſi anima phyſice influit in corpus; vis quædam animæ in corpus tranſit & in eo in motricem abit (§. 567) &, ſi corpus phyſice influit in animam; vis quædam motrix ex corpore in animam *Influxus phyſici notionem nullam habemus.*

migrat

Digitized by Google

migrat ac in eadem in aliam transformatur (§. 568) vimque animæ eſſentialem in intuenda idea univerſi tum quoad directionem, tum quoad gradum determinat (§. 569). Quamobrem qui influxus phyſici notionem habet, is notionem habere debet & transfuſionis virium ex una ſubſtantia in alteram, & tranſmutationis vis perceptivæ in motricem, ac motricis in perceptivam, nec non variationis directionis & gradus vis perceptivæ notionem habere debet vel confuſam, vel diſtinctam. Enimvero de mentis a corpore dependentia non obſervamus niſi mutationum in organo ſenſorio & in mente coexiſtentiam (§. 949 *Pſychol. empir.*), itemque de corporis ab anima dependentia non experimur niſi volitionum animæ & motuum in corpore, itemque nolitionum ac ceſſationis motus in eodem corpore coexiſtentiam (§. 955 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum notiones confuſæ a ſenſu ortum ducant, conſequenter experientiæ debeantur (§. 664 *Log.*); nullam quoque notionem confuſam transfuſionis virium ex una ſubſtantia in alteram, neque ullam tranſmutationis vis perceptivæ in motricem, & vice verſa motricis in perceptivam, multo minus aliquam variationis directionis atque gradus vis perceptivæ per infuſam motricem habemus.

Porro nemo fuit hactenus, qui modum explicare potuerit, quo vis motrix ex corpore in animam transfunditur ibique in perceptivam mutatur, ac per eandem vis animæ eſſentialis directio atque gradus mutatur, & quo vis animæ in corpus transfunditur atque in eo in motricem transformatur. Quamobrem cum notionem diſtinctam alicujus mutationis tum demum habeamus, quando nobis conſtat, quomodo ea fiat, cum aliæ non inſint notæ, per quas mutatio una ab altera diſtinguitur, niſi quæ modum, quo fit, abſolvunt (§. 88 *Log.*); nullam quoque notionem diſtinctam habemus transfuſionis virium ex una ſubſtantia in alteram ac metamorphoſeos earundem, nec non variationis directionis atque gradus vis perceptivæ per infuſam motricem.

Quoniam itaque nec diſtinctam, nec confuſam habemus notionem eorum, quæ notionem influxus phyſici ingredi debent, *per demonſtrata*; obſcuræ vero notioni hic locus eſſe nequit, prout per ipſam ejus definitionem claret (§. 80 *Log.*); ideo nullam influxus phyſici corporis in animam & animæ in corpus notionem habemus.

Idem quoque a poſteriori probatur. Advertat enim, qui ſibi notionem habere videtur, animum ad ſemetipſum, & ſatis ſuperque intelliget nihil omnino eſſe, quod vocabulis iſtis transfuſionis & transformationis virium reſpondeat, ubi ad animæ a corpore, & viciſſim corporis ab anima dependentiam declarandam transferuntur. Niſi obtuſus ac hebes fuerit, abunde perſpiciet ſibi nullas ideas eſſe, quam quas a phænomenis rerum materialium hauſit, ignarus an ad animam transferri poſſint & num inter animam atque corpus, ſubſtantias a ſe invicem prorſus diverſas (§. 51),

obti-

Digitized by Google

obtineant; quæ inter corpora obtinent, imo ne prorſus quidem obtinent. Etſi enim ex uno corpore in alterum vires tranſire videntur, iſte tamen tranſitus nullam metamorphoſin involvit. Quodſi vero diſtinctam iſtius influxus notionem tibi habere videris, eam aliis explica. Nullus dubito fore ut omni conatu te nihil agere animadvertas. Sane non alia de cauſa contigit, ut mediocris ingenii homines in ſemetipſis experti fuerint, ſe modum, quo anima & corpus in ſe invicem agunt, ignorare, etſi vitio ſubreptionis ſibi perſuaſerint, ſe actionem animæ in corpus & corporis in animam in ſe experiri. Nec mihi quiſquam notus eſt, qui diſtinctam iſtius transfuſionis & tranſmutationis virium notionem ſeſe habere profeſſus fuerit atque cum aliis communicare voluerit.

Quodſi tibi notionem habere videaris eorum, quæ ad influxum phyſicum requiruntur, propterea quod bene intelligimus, quid ſibi velit alter, dum eadem recenſet; facilis eſt reſponſio. Verbis in ſe ſpectatis aliqua reſpondere poteſt notio, per quam intelliguntur; non tamen ideo ipſis reſpondet amplius notio ubi ad ſignificandum aliud quidpiam combinantur. Si frigida calci affunditur, quæ in poros ejus influit, & calx incaleſcit atque in rimas abit: quid ſit influxus intelligitur, cum notionem habeamus tranſitus in poros, & mutationem fluidi in halitum obſervemus, nec minus effectum clare percipiamus. Ecquis vero ideam hanc ad animam transferens & calci animam, aquæ ideas materiales in cerebro, incaleſcentiæ perceptionem ſenſibilis claram ſubſtituens ſibi perſuadebit ſeſe adhuc notionem aliquam corporis in animam influentis habere, utut vocabulis per illam intellectis quid alter ſignificare velit noverit? Ceterum qui principiis Logicis probe imbutum tenet animum, is veritatem propoſitionis præſentis hoc modo facile capit. Quæ ad influxum phyſicum requiruntur, virium ſcilicet ex una ſubſtantia in alteram transfuſio & earundem tranſmutatio, nec a poſteriori manifeſta ſunt, cum præter coexiſtentiam mutationum corporis & animæ harmonicarum nil obſervemus (§. *949. 955 Pſychol. empir.*), nec in numero poſſibilium eſſe a priori demonſtrari hactenus potuit. Sed quod neque experimur, neque a priori demonſtrare poſſumus, ejus nullam habemus notionem, notionum quippe realitate vel a priori, vel a poſteriori evincenda. Eorum adeo, quæ influxum phyſicum ingrediuntur, conſequenter ipſius influxus phyſici notionem nullam habemus.

§. 574.

*Influxus phyſicus intelligibili modo explicari a nobis nequit.* Ejus enim notionem nullam habemus (§. 573). Quamobrem cum alteri intelligibili modo id explicemus, cujus notionem diſtinctam animo ipſius ingeneramus; influxum phyſicum intelligibili modo explicare non valemus. *Influxus phyſici inexplicabilitas.*

Idem etiam ſic oſtenditur. Influxus phyſicus involvit virium ex una ſubſtantia in alteram transfuſionem & transfuſarum transformationem (§. 567. 568). Enimvero nemo hactenus explicare potuit quomodo vis motrix ex corpore in animam tranſeat, ibique in perceptivam mutetur, & quomodo viciſſim vis quædam ex anima in corpus tranſeat, ibique in motricem transformetur. Nemo igitur influxum phyſicum hactenus intelligibili modo explicare potuit.

Ultro quoque plerique largiuntur ſe phyſicum influxum intelligibili modo explicare non poſſe, admitti tamen tanquam certum debere contendunt, quod experientiæ ſit conſentaneus: cujus contrarium dudum evicimus (§. 949. 955 *Pſychol. empir.*).

§. 575.

*Influxus phyſicus non poteſt rejici tanquam falſus, quod ejus nullam habeamus* *Influxus phyſici*

*incertitudo unde conſtet.*

***notionem**, ſeu eum nec a poſteriori, **nec a priori probare valeamus**; **recte tamen** ideo pro incerto habetur*. Pone enim rejiciendum eſſe tanquam falſum, propterea quod eundem neque experiamur, nec demonſtrare valeamus, ſeu nullam prorſus ejus ideam habeamus. Ergo tanquam falſum rejiciendum eſt, cujus ideam nullam habemus, ſeu quod nec experimur, nec demonſtrare valemus, conſequenter quod utrum confictum, an poſſibile ſit, ignoramus. Quoniam hoc abſurdum eſſe, nemo non agnoſcit; evidens omnino eſt influxum phyſicum tanquam falſum rejici non poſſe, quod nullam ejus habeamus notionem.

Enimvero quamdiu nobis nondum conſtat, an vis motrix ex corpore in animam, vis animæ in corpus ex anima tranſire, ac illa in perceptivam, hæc in motricem mutari poſſit, tamdiu ignoramus, utrum influxus phyſicus poſſibilis ſit, an impoſſibilis, conſequenter an verus ſit, an falſus (§. 547 *Log.*). Pro incerto igitur recte habetur (§. 564 *Log.*).

Hæc propoſitio probe notanda eſt, ne temeritatis alios accuſare audeant, qui præcipitantiæ illius multo propiores. Quotieſcunque enim influxus phyſicus non admittitur tanquam verus, extemplo ſumunt eum rejici tanquam falſum vel impoſſibilem, quod intelligibili modo explicari a nobis non poſſit & indeſinenter clamant non poſſe quid rejici tanquam falſum quod experientiæ cum ſit conſentaneum intelligibili modo explicare tamen neutiquam valeamus. Nos ſane nondum rejicimus tanquam falſum, quod intelligibili modo explicare non valemus, etiamſi idem nec experiamur, imo ſi vel maxime certi ſimus, nos idem experiri minime poſſe: ſed quod nullo modo adhuc ſufficienter probatum tamdiu in numerum incertorum rejicimus, donec vel ejus veritas, vel falſitas fuerit evicta.

### §. 576.

*Vis motricis per influxum phyſicum extinctio.*

***Si corpus phyſice in animam influit**, vis aliqua motrix, **quæ materiæ cuidam inhærebat**, in gratiam animæ perit*. Etenim ſi corpus in animam phyſice influit, vis quædam motrix ex corpore in animam tranſit & in eadem in aliam transformatur (§. 568). Vis autem illa adhærebat motui locali fibrillarum nervearum, in quo ideæ materiales perceptionibus rerum ſenſibilium coexiſtentes conſiſtunt (§. 112. 113). In gratiam adeo animæ perit vis aliqua motrix, quæ materiæ inhærebat.

Veritas propoſitionis non modo ſubſiſtit in theoria pſychologica, quam in ſuperioribus ſtabilivimus; verum etiam in ipſa ſcholaſticorum hypotheſi, quæ hodie parum eſt ad palatum philoſophorum, imo promiſcue eruditorum quorumcunque. Etenim juxta ſcholaſticos ſenſibilia ſpecies ſui materiales emittunt, quæ ad organa ſenſoria delatæ per nervos ſenſorios ad cerebrum deferuntur & ab intellectu paſſivo receptæ intellectus activi opera intelligibiles redduntur. Species iſtæ cum ſint materiales & motu deferantur ad organum ſenſorium ac inde porro ad cerebrum; materiam ſubtilem in motu conſtitutam habes, cui vim motricem adhærere extra dubium eſt. Jam cum hæ ſpecies ab anima recipiuntur, vis motrix quædam ex corpore in animam tranſit, & dum ſpeciei ſenſibilis in intelligibilem transformatio contingit, motus ille expirat, atque adeo vis motrix, quæ eidem cohæret, extinguitur. Patet itaque in gratiam animæ etiam in ipſa Scholaſticorum hypotheſi vim quandam motricem perire, quæ materiæ cuidam inhærebat. Quodſi ſpecies illas intelligibili modo ac veritati convenienter explicare volueris; non erunt niſi motus fibrillis nerveis in organo ſenſorio impreſſus & inde ad cerebrum uſque propagatus, conſequenter influxus phyſicus quoad tranſitum ſpeciei ſenſibilis ex cerebro in animam & ejus transformationem in ſpeciem intelligibilem non poterit explicari, niſi per tranſmutationem ideæ materialis, quæ in cerebro exiſtit, in perceptionem, vi cujus anima ſibi conſcia eſt ſenſibilis in organum ſenſorium agentis. Et quia idea materialis tanquam ens compoſitum a ſimpli-

Digitized by Google

ſimplici, quale eſt anima, intra ſe recipi nequit; transfuſio concipi nequit niſi quoad vim motui materiæ ſubtilis cujuſdam aut fibrillarum nervearum cohærentem. Quoniam vero Scholaſtici animæ tantummodo nudas tribuunt potentias, vi iſta transformata ad agendum excitari debet. Subſiſtit adeo virium motricium decrementum in ſenſationibus etiam ſtante hypotheſi Scholaſticorum hodie parum probata.

§. 577.

*Si anima phyſice influit in corpus, vis aliqua motrix oritur, quæ antea nulli materiæ inhærebat, in gratiam animæ.* Si enim anima phyſice influit in corpus, vis quædam animæ in corpus tranſit & in eo in motricem abit (§. 567). Ineſt hæc vis vel fluidi cuidam ſubtili, quod per nervos motorios ad muſculos motores defertur, vel ipſis fibrillis nervorum motoriorum. Atque adeo vis quædam motrix in materia oritur, quæ cum ex anima deſcendat, nulli antea materiæ inhærebat. Oritur itaque vis motrix in gratiam animæ, quæ nulli antea materiæ inhærebat.

*Vis motricis per influxum phyſicum ortus.*

Nemo in dubium vocat, motu novo producto in mundo materiali abſque corporum conflictu, vim motricem produci. Quodſi ergo vi animæ producatur motus, inerit materiæ ad motum concitatæ aliqua vis, quæ in eandem ex materia alia non fuit derivata, adeoque ab anima demum producta.

§. 578.

*Si anima in corpus & corpus in animam phyſice influit; in toto univerſo non ſemper conſervatur eadem virium vivarum quantitas.* Si enim anima in corpus phyſice influit, vis quædam motrix oritur in aliqua materia, quæ ex nulla alia in eandem derivatur (§. 577). Si vero corpus in animam phyſice influit, vis aliqua motrix in gratiam animæ perit, quæ materiæ cuidam inhærebat & aliunde in ipſam derivata fuerat (§. 576). Quoniam vero non ex ſingulis ſenſationibus oriuntur motus ſpontanei vel voluntarii; dici non poteſt vim ab anima receptam & transformatam iterum integram redire in materiam ibidemque priſtinam, quam amiſerat, aſſumere formam. Quamobrem tantundem virium non recipitur in cerebro per influxum phyſicum animæ in corpus, quantum in eodem deperditum fuerat per influxum phyſicum corporis in animam, conſequenter ſi anima in corpus & corpus in animam phyſice influit, virium motui locali cohærentium, adeoque vivarum (*§. 357 Coſmol.*), quantitas eadem in toto univerſo non conſervatur.

*Influxus phyſici cum conſervatione virium vivarum pugna.*

Primus huc animum advertit *Carteſius*, qui cum virium quantitatem æſtimaret ex quantitate materiæ in celeritatem ducta, quam motus quantitatem dicere ſolemus, ſecum perpendens ſalvo influxu phyſico eandem motuum quantitatem in natura rerum conſervari non poſſe intulit, eandem virium quantitatem in rerum natura minime conſervari, ſi phyſicus admittatur animæ in corpus & corporis in animam influxus. Quodſi Scholaſtici de eo non cogitaverint, ratio facile patet. Etenim virium notionem prorſus inſuper habentes non inquirebant, utrum motuum communicationes & conſervationes certis legibus adſtringantur, nec ne, quemadmodum a *Carteſio* factum, qui in philoſophia non admittenda eſſe agnovit niſi intelligibili modo explicabilia, cum antea quilibet imaginationis fallacis abortus in eandem reciperetur, teſte ipſo influxu phyſico animæ in corpus & corporis in animam.



Digitized by Google

§. 579.

*Influxus phyſicus naturæ ordini repugnans.*

*Influxus phyſicus ordini naturæ adverſus*. Si enim anima in corpus & corpus in animam phyſice influit, in toto univerſo non ſemper conſervatur eadem virium vivarum quantitas (§. 578). Enimvero per leges motus in natura rerum, ſeu toto univerſo ſemper conſervari debet eadem virium quantitas (§. 487 *Coſmol.*); influxus adeo phyſicus animæ ac corporis in ſe invicem legibus naturæ repugnat (*not.* §. *cit.*). Quamobrem cum ordo naturæ is ſit, qui in modificationibus virium motricium deprehenditur (§. 558 *Coſmol.*), ſeu qui motus regulis continetur (§. 559 *Coſmol.*), conſequenter a legibus motus dependet (§. 303 *Coſmol.* & §. 851 *Ontol.*); influxus phyſicus animæ atque corporis in ſe invicem ordini naturæ adverſus eſt.

Agnovit *Carteſius* motuum variationes ac conſervationes certis adſtringi regulis, quæ a principiis generalibus tanquam legibus pendent, quemadmodum ex ſecunda Principiorum philoſophiæ parte palam fit. Admiſit adeo in natura rerum aliquem ordinem in variatione phænomenorum obſervandum. Quamobrem cum exiſtimaverit, influxum phyſicum animæ in corpus & corporis in animam legibus naturæ eſſe adverſum, utut in eo ad liquidam veritatem non pervenerit, virium vivarum & mortuarum diſcrimine non agnito; eundem ordini naturæ adverſum utique cenſere debuit. Quoniam vero motus regulæ abſque principiis mathematicis non intelliguntur; hanc quoque pugnam influxus phyſici animæ atque corporis in ſe invicem cum ordine naturæ Mathematum prorſus ignarus non comprehendit.

§. 580.

*Cautio adhibenda ne cōtra influxum phyſicum dicta perperam applicētur.*

Quoniam influxioniſta non eſt, qui explicandi commercii inter animam & corpus intercedentis cauſa ſumit, corpus in animam & viciſſim animam in corpus agere, modum tamen agendi ignorari (§. 562), vel actionem corporis in animam & viciſſim animæ in corpus fieri per influxum negat (§. 560. 561); ejus quoque *ſententia de actione mutua corporis atque animæ in ſe invicem citra influxum phyſicum ordini naturæ adverſa non eſt*, *propterea quod influxus phyſicus eidem adverſatur* (§. 579). Idem quoque hoc modo probatur. Qui profitetur ſe ignorare rationem commercii animæ & corporis, & qui ejus explicandi cauſa ſumit mutuas corporis atque animæ in ſe invicem actiones, modum tamen agendi ignotum pronuntiat, idem revera ſentiunt (§. 557). Enimvero qui profitetur ſe ignorare rationem commercii atque corporis; is experientiæ teſtimonio indubio convictus perceptionum animæ & mutationum in organis ſenſoriis corporis, nec non volitionum ac nolitionum animæ & motuum voluntariorum in corpore ac ceſſationis eorundem coexiſtentiam admittit (§. 949. 955 *Pſychol. empir.*), conſequenter cum ordini naturæ adverſum non ſit, quod in natura rerum fieri certum eſt, ſi vel maxime demonſtrari non poſſit, quod illa coexiſtentia ordini naturæ conveniat, vel non adverſetur, ejus quoque ſententia ordini naturæ adverſa dici nequit, propterea quod influxus phyſicus eidem adverſatur. Quamobrem nec ſententia alterius, qui ſumit animam in corpus & corpus in animam agere, modum tamen agendi ignorari profitetur, ordini naturæ adverſa dici poteſt, propterea quod influxus phyſicus eidem adverſatur.

Sunt

Digitized by Google

Sunt hodie bene multi, qui influxum phyſicum cum mutua actione corporis & animæ in ſe invicem nobis ignota confundunt, ſumentes iſtiuſmodi actionem tanquam experientia claram per vitium ſubreptionis (§. 949. 955 *Pſychol. empir.* & §. 668 *Log.*), quamvis ultro fateantur ſeſe neſcire, qualis ſit iſta actio & quomodo fiat. Quamobrem quæ contra influxum phyſicum in medium afferuntur, ea perperam ſibi dicta putant, cumque revera idem ſentiant cum illis, qui rationem commercii animæ atque corporis ſe ignorare profitentur (§. 557), in iis acquieſcentes quæ experientia diſcimus; inde inferunt naturæ ordini adverſa dici, quæ in natura rerum fieri pro explorato habere debemus. E re igitur eſſe duxi applicationem eorum, quæ de influxu phyſico in dubium vocari nequeunt, perverſam præcavere, quantum datur.

## §. 581.

*Influxus phyſicus notioni virium contrarius.*

*Syſtema influxus phyſici notioni virium adverſum.* Vis motrix enim phænomenon eſt ſubſtantiatum (§. 300 *Coſmol.*), adeoque ſubſtantiæ inſtar apparet (§. 299 *Coſmol.*), conſequenter ſubſtantia non eſt. Quamobrem fieri non poteſt, ut vis motrix ex corpore in animam transfundatur. Quoniam itaque vi influxus phyſici vis quædam motrix ex corpore in animam tranſit (§. 568); ſyſtema influxus phyſici notioni virium adverſum.

Notio virium ſupponit notionem elementorum, tanquam ſubſtantiarum ſimplicium (§. 180. 182 *Coſmol.*). Quamobrem vel hinc concluditur, ſyſtema influxus phyſici notioni quoque elementorum repugnare: id quod tamen ut expreſſius doceatur opus non eſt. Sane tranſitus vis motricis ex corpore uno in alterum, qui phænomenis convenit, cum corpus unum in alterum ita agere videatur in conflictu, ut vim ſuam vel aliquam ejus partem in ipſum transferat, antiquiſſimis temporibus perplexos reddidit philoſophos: jam dudum enim objectum fuit, vim motricem nec accidens dici poſſe, nec ſubſtantiam. Si enim dicatur accidens, eandem ex uno ſubjecto in alterum tranſire non poſſe. Quodſi ſubſtantiam eſſe velis, nec materialem dici poſſe, cum per materiam diffundatur, corpus tamen unum non penetret alterum; nec immaterialem ſtatui poſſe, propterea quod pars una tranſit in corpus aliud, parte in eo relicta, cui tota ante inerat, ſubſtantia vero immaterialis tanquam ſimplex in partes dividi minime poteſt. Atque hinc durum viſum fuit tranſitum vis motricis ex uno ſubjecto in alterum tanquam realem admittere.

## §. 582.

*Qualis ſit influxus phyſicus.*

*Si influxum phyſicum animæ in corpus & corporis in animam tanquam rationem commercii inter mentem atque corpus alleges; qualitas occulta eſt.* Si enim anima phyſice influit in corpus, vis quædam animæ in corpus tranſit (§. 567), & ſi corpus phyſice influit in animam, vis quædam motrix ex corpore in animam tranſit (§. 568). Influxum adeo phyſicum nobis imaginamur tanquam transfuſionem virium ex una ſubſtantia in alteram, adeoque tanquam animæ ac corporis quandam qualitatem (§. 455 *Ontol.*). Enimvero cum nullam actionem animæ in corpus & corporis in animam (§. 949. 955 *Pſychol. empir.*), adeoque nec transfuſionem virium ex una ſubſtantia in alteram obſervemus; a poſteriori non conſtat influxum phyſicum dari. Quoniam vero nullam ejus habemus notionem (§. 573), nec a priori ejus poſſibilitas evinci poteſt: quin potius cum ordini naturæ (§. 579) & notioni virium adverſetur (§. 581), omni prorſus probabilitate deſtituitur, quod inſit, & rectius inde, quod non inſit, colligitur; minime ſane intelligitur, quod influxus phyſicus mutuus animæ ac corporis in ſe invicem ſubſtantiis iſtis inſit, adeoque ſumitur tanquam qualitas ratione

Digitized by Google

tione ſufficiente deſtituta (§. 56 *Ontol.*), conſequenter qualitas occulta eſt, quando allegatur tanquam ratio commercii inter animam & corpus intercedentis (§. 189 *Coſmol.*).

Nemo non hodie fatetur, vim attractricem magnetis, quatenus allegatur tanquam ratio attractionis ferri a magnete factæ eſſe qualitatem occultam ex Phyſica eliminandam, ubi in rationem phænomenorum naturalium inquirimus. Enimvero eodem modo ſeſe habet vis attractrix magnetis ad attractionem ferri, quo influxus mutuus phyſicus animæ & corporis in ſe invicem ad commercium mentis & corporis. Obſervamus ferrum polo magnetis admotum eidem adhærere, ut nonniſi aliqua vi a mutuo contactu ſeparari poſſit. Atque hoc phænomenon attractionis magneticæ nomine compellari ſolet: nullam vero obſervamus magnetis in ferrum actionem. Ita tamen ferrum movetur ad magnetem & proprio pondere, ſi nimium non fuerit, a contactu divelli neſcium eidem adhæret, ac ſi ab eodem traheretur. Qui vim attractricem tanquam rationem attractionis magneticæ allegant, vim iſtam ex magnete egredi & ferrum apprehendere, mox ad magnetem regredi & ferrum apprehenſum ſecum rapere imaginantur, nullam vero habent iſtius vis notionem, nec eam intelligibili modo explicare valent, cum doceri non poſſit, quomodo vis iſta ex magnete egrediatur ad certam diſtantiam & inde rurſus arrepto ferro regrediatur, quomodo ferrum apprehendat, ut ipſum ſecum rapere poſſit. Similiter obſervamus ſenſibili in organum ſenſorium agente in anima oriri perceptionem & anima motum organi corporis noſtri decernente organum moveri; nullam vero obſervamus actionem corporis in animam & animæ in corpus (§. 949. 955 *Pſychol. empir.*), perceptiones tamen ita coexiſtunt mutationibus in organis ſenſoriis & motus voluntarii volitionibus animæ, ac ſi ſubſtantiæ iſtæ in ſe invicem agerent (§. 537). Quando vero influxum phyſicum tanquam modum agendi reſpicimus eumque tanquam rationem commercii inter mentem ac corpus allegamus, ejus nullam habemus notionem (§. 573), nec intelligibili modo eum explicare valemus (§. 574). Hactenus itaque ovum ovo ſimilius non eſt, quam influxus phyſicus vi attractrici magnetis. Quo jure igitur vis attractrix magnetis in numerum qualitatum occultarum refertur, quando per eam rationem reddere cupis, cur ferrum a magnete attrahatur, eodem jure influxus phyſicus in numerum qualitatum occultarum referendus, quando per eum rationem reddere intendis mutuæ animæ ac corporis a ſe invicem dependentiæ in modificationibus ſuis. Quodſi vim attractricem in numerum qualitatum occultarum referre diſpliceat notiones Geometrarum imaginarias cum realibus Phyſicorum confundenti: in ejus locum ſubſtituatur odium naturale plantarum, v. gr. braſſicæ ac vitis, ad quod Scholaſtici provocare ſolent rationem daturi, cur braſſica ac vitis in eodem loco non bene vegetentur. Etenim denuo deprehendes, non alia allegari poſſe, cur odium iſtud in numerum qualitatum occultarum rejiciatur, quam quæ de influxu phyſico paulo ante evicta, modo ad ſtabiliendam analogiam inter vim attractricem magnetis & influxum phyſicum in medium adduximus.

§. 583.

*Influxus phyſicus cur ſit terminus inanis.*

*Influxus phyſicus animæ in corpus & corporis in animam terminus inanis eſt.* Etenim influxus hujus nullam prorſus habemus notionem (§. 573), etſi aliquam ſibi habere videantur, qui eodem utuntur, ſed deceptricem (§. 38 *Log.*). Quamobrem cum terminus notionem deceptricem ſignificans inanis ſit (§. *cit. Log.*); influxus phyſicus terminus inanis eſt.

Hinc jam in Logica (*not.* §. 38) influxum phyſicum allegavimus, exemplum termini inanis daturi. Quodſi regeras fieri forſan poſſe, ut aliquando ad notionem aliquam eidem convenientem perveniatur, realitate ejus evicta; non tamen negari poteſt tandiu terminum eſſe ſine mente ſonum, quamdiu nobis notio nulla fuerit. Sane hoc pacto omnes termini inanes in philoſophiam recipere liceret: quo facto magno veluti agmine in philoſophiam poſtliminio ruerent, adeo feliciter a recentioribus ex eadem eliminati inanes termini, qui ſcientiarum progreſſum tantopere impediverunt. Eodem jure, quo influxus phyſicus animæ & corporis in ſe invicem in philoſophiam recipitur, admitti quoque in eandem debent odium naturale & amor naturalis rerum inanimatarum, antipathia & ſympathia, principium hylarchicum *Mori*, funiculus attractivus *Lini*, Gas & Blas *Helmontii*, & quæ ſunt hujus furfuris innumera alia.

§. 584.

## §. 584.

*Inutilitas influxus phyſici in Pſychologia rationali.*

*Syſtema influxus phyſici in Pſychologia rationali nullum habet uſum.* Etenim influxus phyſici nullam prorſus habemus notionem (§. 573), adeoque per ipſum intelligi nequit, cur perceptiones ſenſibilium coexiſtant ideis materialibus in cerebro, ab actione ſenſibilium in organa ſenſoria pendentibus, & motus ſpontanei atque voluntarii appetitionibus & volitionibus animæ, ita ut poſita mutatione in organo ponantur una perceptiones in anima, & poſita appetitione vel volitione animæ ponatur motus organorum corporis. Sane ſi modificationum harmonicarum animæ & corporis coexiſtentiam transfuſioni virium ex una ſubſtantia in alteram earundemque tranſmutationi tribuas (§. 567. 568), cum non intelligas quomodo iſta transfuſio atque tranſmutatio virium fiat; nec intelligis quomodo modificationes iſtæ harmonicæ in utraque ſubſtantia coexiſtant. Per ſyſtema igitur influxus phyſici coexiſtentiæ illius, conſequenter commercii animæ ac corporis (§. 962 *Pſychol. empir.*), rationem reddere nequis (§. 56 *Ontol.*). Quamobrem cum in Pſychologia rationali reddenda ſit ratio eorum, quæ animæ inſunt, aut ineſſe poſſunt (§. 4), & ſyſtemata explicandi commercium inter mentem ac corpus eo fine excogitantur a philoſophis, ut ratio detur commercii inter mentem atque corpus intercedentis (§. 530); ſyſtema influxus phyſici in Pſychologia rationali nullum habet uſum.

Nimirum præſtat ingenue confiteri, quod ignoremus, quomodo fieri poſſit ut anima percipiat ſenſibilia convenienter mutationi, quam organo ſenſorio inducunt, quamprimum eandem eidem inducunt, quam ſibi ac imperitis aliis imponere velle, quaſi ſciamus, quod tamen nos neſcire palam eſt, ubi non aliam rationem reddere valemus, quam influxum phyſicum corporis in animam. Et idem tenendum eſt de motuum voluntariorum a nutu animæ dependentia. Atque adeo patet ſufficientem fuiſſe philoſophis recentioribus rationem, cur miſſo ſyſtemate influxus phyſici alia inveſtigare ſtuduerint.

## §. 585.

*Inutilitas ſyſtematis influxus phyſici in philoſophia practica & theologia.*

*Syſtema influxus phyſici in philoſophia quoque practica & Theologia nullum habet uſum.* Quoniam commercium inter mentem & corpus intercedens, quod per ſyſtema influxus explicari debet (§. 560), conſiſtit in dependentia animæ a corpore quoad ſpecificationem perceptionum & continuitatem temporis, quo cum mutationibus in organis ſenſoriis contingunt, & corporis ab anima quoad ſpecificationem motuum voluntariorum & continuitatem temporis, quo cum volitionibus animæ contingunt (§. 962 *Pſychol. empir.*); in Theologia & Philoſophia practica non alius eſſe poteſt theoriæ de commercio animæ atque corporis uſus, quam ubi quæritur, quid fieri debeat, ut anima percipiat, quæ ipſam percipere volumus, & quid viciſſim faciendum, ut membra corporis totumque corpus eo moveatur modo, quo moveri ea volumus, vel ne moveantur eo modo, quo eadem moveri nolumus. Quoniam perceptio, qua ſenſibile in organum agens repræſentatur, eo ipſo momento oritur, quo idem in organum ſenſorium rite conſtitutum agit (§. 948 *Pſychol. empir.*); ſi quid ab anima percipi volueris,

Digitized by Google

lueris, curandum tantummodo eſt, ut in organum ſenſorium agat, quod quandonam fiat experientia obvia magiſtra didicerunt omnes. Minime igitur opus eſt, ut ad ortum perceptionis ex idea materiali in cerebro quicquam conferas (§. 113). Quamobrem ſi influxus phyſicus corporis in animam vel maxime verus eſſet, adeoque vis quædam motrix ex corpore in animam tranſiret in eadem transformanda (§. 568); nihil tamen a te fieri poſſet, imo nec deberet, quo tranſitus iſte juvaretur, cum in ideam materialem ſenſibilis, quæ in cerebro exiſtit, nulla tibi ſit poteſtas, niſi quatenus mutatio, quæ organo ſenſorio inducitur, poteſtati tuæ ſubjicitur, ab eadem vero tantummodo pendeant ideæ materialis actualitas & qualitates. Quoniam vero iſtius tranſitus ne ullam quidem habemus notionem (§. 573), ſed is ſine mente ſonus eſt (§. 583); ne ſomniare quidem licet de tranſitu vis motricis ex idea materiali in cerebro exiſtente in animam juvando, ut perceptioni animæ inſint, quæ abſque iſto adjumento non ineſſent. Patet igitur ſyſtematis influxus phyſici nullum eſſe uſum in philoſophia practica & Theologia quoad iſtam ejus partem, non modo pro præſente ejus ſtatu, quo influxum phyſicum, adeoque tranſitum vis motricis ex corpore in animam (§. 568), intelligibili modo explicare non poſſumus (§. 574); verum etiam quoad eandem partem nullum ejus fore uſum, ſi vel maxime ſupponas fore tempus, quo intelligibili modo tranſitus iſte explicetur.

Similiter quoniam organorum quorundam corporis motus ſtatim conſequuntur, quando anima eoſdem vult, tamdiu durant, quamdiu anima eoſdem vult, & extemplo ſiſtuntur, quamprimum anima eoſdem non vult (§. 953 *Pſychol. empir.*); ſi efficere volueris ut quædam corporis organa certo quodam modo moveantur vel etiam totum corpus aliquo transferatur, curandum tantummodo erit, ut anima motum iſtum ſive organi alicujus, ſive corporis totius velit. Minime igitur opus eſt, ut ad ortum motus in corpore ex volitione animæ quicquam conferas. Quamobrem ſi influxus phyſicus animæ in corpus vel maxime verus eſſet, adeoque vis quædam animæ in corpus tranſiret ibidem in motricem transformanda (§. 567); nihil tamen a te fieri poſſet, imo nec deberet, quo tranſitus iſte juvaretur, cumque tranſitus hujus nullam habeamus notionem (§. 573), ſed ſit hactenus ſine mente ſonus (§. 583); ne ſomniare quidem datur de eodem juvando, ut ad nutum animæ ſequatur motus, non ita ſecuturus abſque noſtro auxilio. Patet igitur ſyſtematis influxus phyſici nullum eſſe uſum in philoſophia practica & Theologia quoad alteram ejus partem, non modo pro præſente ejus ſtatu, verum etiam ſi vel maxime ſupponas influxum phyſicum quoad tranſitum vis animæ in corpus intelligibili modo aliquando explicatum iri.

Propoſitionis præſentis veritas adeo manifeſta eſt, ut contra eam nihil obverti poſſit, quod vel minimam habet ſpeciem. Quodſi enim objicias ſublato influxu phyſico corporis in animam

animam ideæ materiali non amplius ideam ſenſualem ſeu perceptionem ſenſibilis coexiſtere poſſe; ſumis utique quod probare non potes. Sed ut liberales ſimus, demus interea verum eſſe, quod objicitur; nondum tamen ſequitur, negato influxu phyſico, vel non conceſſo, aut in dubium vocato, animam non amplius percipere ſenſibile, quando mutationem organo ſenſorio inducit, nec convenienter huic mutationi percipere. Qui enim negat influxum, vel eundem admittere recuſat, antequam ſufficienter fuerit probatus, aut eundem in dubium vocat, is tantummodo negat, aut pro vero vel pro probabili habere non vult, aut dubitat, animam ideo percipere ſenſibile in organum ſenſorium agens convenienter mutationi, quæ in organo ſenſorio accidit, quod corpus in animam phyſice influit, adeoque vim quandam in eam transfundit (§. 568), non autem negat vel in dubium vocat, quod experientiæ nemini non obvium eſt, animam percipere ſenſibile, quando in organum ſenſorium agit, mutationi in organo contingenti convenienter (§. 948 *Pſychol. empir.*), imo ſi acutior fuerit, nec negat, vel in dubium vocat, perceptiones rerum ſenſibilium in anima eo modo oriri, ac ſi corpus in animam influeret, ſeu vi ſua perceptiones illas in anima produceret (§. 537). Similiter ſi objicias ſublato influxu phyſico animæ in corpus, ad nutum animæ non amplius conſequi motum organorum corporis aut corporis totius; denuo ſumis, quod probare non potes. Sed demus etiam hoc verum eſſe; nondum tamen ſequitur, negato aut non conceſſo, aut in dubium vocato influxu phyſico animæ in corpus, ad nutum animæ nullum amplius conſequi motum. Qui enim negat, aut non concedit, aut in dubium vocat influxum animæ in corpus, is tantummodo negat, aut pro vero vel probabili habere non vult, aut dubitat, motum organorum corporis vel totius corporis ad nutum animæ ideo conſequi, quod anima in corpus influit, ſeu vis quædam ex anima in corpus tranſit (§. 567), non autem negat vel dubitat, quod vi experientiæ omnibus manifeſtum, ad nutum animæ conſequi iſtos motus (§. 953 *Pſychol. empir.*), imo ſi acutior fuerit, nec negat aut in dubium vocat, motus voluntarios in corpore eodem prorſus modo oriri, ac ſi anima in corpus influeret, ſeu vi ſua eoſdem produceret (§. 537). Non negat aut in dubium vocat effectum, quem experimur, etſi neget, vel in dubium vocet cauſam illius effectus, quæ ab altero allegatur, ſi vel maxime ponatur cauſam, quæ allegatur, eſſe veram illius effectus cauſam. Ponamus Phyſicum aliquem negare aut in dubium vocare generationem iridis, quam tradit *Carteſius* in Meteoris & quam veritati conſentaneam eſſe & experientia, & ratione conſtat: ecquis inde inferet eum negare, vel in dubium vocare, quod iris in rerum natura generetur, ſi in oppoſita ſoli lucenti regione pluit? Mirum profecto homines ſubinde adeo cœcutire, ut, quod in uno caſu optime vident, in altero perſpicere non poſſint, & cujus ipſos in uno caſu puderet, id in altero magna animi confidentia defendant. Sed ita in tranſverſum abripiuntur, qui ab appetitu pendulum habent aſſenſum.

§. 586.

*Inutilitas omnis ſyſtematis in philoſophia practica & theologia.*

Quoniam demonſtratio propoſitionis præcedentis mutatis mutandis ad quodvis aliud ſyſtema de commercio inter mentem atque corpus intercedente applicari poteſt; in genere liquet, *nullum ſyſtema explicandi commercium animæ ac corporis in philoſophia practica & Theologia aliquem habere uſum.*

Atque hinc patet ratio, cur Scriptura ſacra non doceat veram commercii animæ atque corporis rationem: quam a nobis ignorari paſſus non fuiſſet Deus, ſiquidem ejus cognitio homini apprime neceſſaria eſſet. Repetenda hic ſunt, quæ de philoſophiæ practicæ ab omni ſyſtemate de commercio animæ & corporis independentia demonſtrata ſunt (§. 538).

§. 587.

*An ſyſtema influxus phyſici experimento ſubjici poſſit.*

*Syſtema influxus phyſici experimento ſubjici nequit.* Quoniam enim juxta ſyſtema influxus phyſici perceptiones ſenſibilium in organa ſenſoria agentium pendent a vi motrice in animam ex corpore tranſeunte ac in ea in vim perceptivam ſeu perceptivæ determinatricem transformata (§. 558. 568. 569), & motus ſpontanei ac voluntarii producuntur vi animæ in corpus transfuſa ibique in motricem transformata (§. 567); experimento definiturus,

turus, utrum influxus phyſicus detur, nec ne, inquirere deberet, num perceptionibus animæ aliquid inſit, unde oſtendi poteſt eas potius vi corporis in animam influente, quam alio quocunque modo produci, vel efficere teneretur, ut tranſitum vis motricis in animam vel ejus transformationem perciperet, & quoad alteram hujus influxus partem motus ſpontaneos & voluntarios attenta mente perpendere opus haberet, num quibusdam ſaltem aliquid ineſſe deprehendatur, unde deduci poteſt eos vi animæ in corpus transfuſa potius produci, quam alio quocunque modo, vel denique neceſſe eſſet, ut tranſitum vis animæ in corpus, aut ejus transformationem perciperet. Enimvero in omni ſyſtemate, adeoque quæcunque tandem commercii animæ ac corporis detur ratio (§. 530), ſupponendum perceptiones rerum ſenſibilium in anima & motus voluntarios in corpore eo modo oriri, ac ſi anima & corpus in ſe mutuo influerent, hoc eſt, ac ſi anima vi ſua produceret motus voluntarios in corpore, & corpus vi ſua produceret perceptiones rerum ſenſibilium in anima (§. 537). Perceptionibus igitur nil ineſſe poteſt, unde deducatur, an vi potius corporis, quam alio quocunque modo producantur, nec motibus corporis & organorum ipſius ineſſe quicquam poteſt, unde oſtendi queat, eos potius vi animæ, quam alio quocunque modo produci, nemine ſcilicet in dubium vocante, niſi experientiæ manifeſtæ contradicere velit, perceptiones tales eſſe, ut poſſint cenſeri effectus vi corporis producti, & motus quoque voluntarios tales deprehendi, ut non repugnet eos eſſe effectus vi animæ productos. Enimvero nullam corporis in animam (§. 949 *Pſychol. empir.*), nullam animæ in corpus actionem (§. 955 *Pſychol. empir.*) obſervamus, quantamcunque attentionem & quantumcunque acumen ad obſervandum afferas, cum præter coexiſtentiam mutationum harmonicarum corporis & animæ nil quidquam percipiatur (§. §. *cit.*). Multo minus igitur obſervare licet, num actionibus iſtis talia inſint, unde tranſitum virium ex una ſubſtantia in alteram & earum tranſmutationem colligere licet. Nullo autem modo apparet, unde quis ſpem concipere debeat fore, ut ipſum tranſitum virium earumque transformationem immediate percipiat. Atque hinc abunde patet, ſyſtema influxus phyſici experimento ſubjici minime poſſe.

Si cui contrarium videtur, is de experimento cogitet laudem magnam meriturus, ſi tale reperire poſſit. Enimvero cum influxus phyſicus ordini naturæ adverſus ſit (§. 579), nulla vero probabilitas ſuadeat Deum ita conſtituiſſe naturæ ordinem, ut in gratiam animæ continuo turbetur; parum ſpei截 ſupereſſe videtur fore, ut iſtiuſmodi experimentum excogitari poſſit, quo tranſitus virium ex una ſubſtantia in alteram & transformatio earundem ad immediatam perceptionem deduci poſſit ſive in ſe, ſive per aliud quidpiam illi indivulſo nexu cohærens. Sed de re ſatis manifeſta plura verba facere nolumus.

§. 588.

*Syſtematis influxus improbabilitas.* *Syſtema influxus phyſici omni probabilitate deſtituitur.* Eſt enim ordini naturæ adverſum (§. 579). Probabile vero non eſt, Deum auctorem rerum ſapientiſſimum, ita conſtituiſſe naturæ ordinem, ut in gratiam animæ conti-

continuo ſit turbandus. Quamobrem ſyſtema influxus phyſici omni probabilitate deſtituitur.

Idem quoque inde evincitur, quod in influxu phyſico aſſumantur, quæ in ſe inexplicabilia videntur (§. 567. 568), utpote notioni virium adverſa (§. 581). Quoniam enim vi principii rationis ſufficientis, quod non fert niſi intelligibili modo explicabilia (§. 56 *Ontol.*), ſit ita quod a nobis nondum explicari poſſint, pro probabili haberi nequit, quod phænomeni alicujus explicandi gratia ſumitur tanquam in ſe inexplicabile; influxus quoque phyſici ſyſtema omni probabilitate deſtituitur.

Syſtema influxus phyſici ordini naturæ ideo adverſatur, quia adverſatur legi motus de eadem virium vivarum quantitate in rerum natura conſervanda (§. 579). Qui exceperunt, legem hanc eſſe corporum in ſe invicem agentium, nil vero obſtare, quo minus corpori in animam & animæ in corpus agenti præſcripta ſit lex alia, argumenti contra influxum phyſicum allati vim non ſatis perceperunt. Neque enim hic ad naturæ legem de conſervanda eadem virium vivarum quantitate provocatur, quatenus modum agendi corporibus in ſe invicem præſcribit, ſed quatenus ordinem naturæ determinat. Ecquis urgeret eundem agendi modum obſervari debere a corpore in animam vel ab anima in corpus agente, quem corpori in ſui ſimile agenti præſcriptum ab auctore naturæ deprehendimus, niſi contrario agendi modo naturæ ordo perturbaretur? Exceptio igitur iſta, utut omni ſpecie non deſtituta, ſi rem arduam obiter conſideres, ſcopum minime ferit. Ceterum ex jam demonſtratis clariſſime perſpicitur, ſyſtema influxus phyſici nemini obtrudi poſſe, & ſufficientem fuiſſe rationem philoſophis, cur de aliis ſyſtematis cogitarent, ad quæ porro explicanda ut digrediamur, instituti ratio jubet.

---

# CAPUT III.

## De Syſtemate cauſarum occaſionalium.

### §. 589.

*Syſtematis cauſarum occaſionalium definitio.*

**S***yſtema cauſarum occaſionalium* dicitur, quo commercium inter mentem & corpus explicatur per modificationes harmonicas immediate a Deo factas, ſeu per voluntatem Dei generalem & certis legibus liberrime adſtrictam.

Syſtema hoc *Carteſio* debetur auctori, qui cum influxum phyſicum in motu corporum rejeciſſet, & ad voluntatem Numinis generalem certiſque legibus liberrime adſtrictam provocaſſet Princip. part. 2. artic. 36 & ſeqq. idem quoque in explicando commercio animæ & corporis fecit. Idem ſyſtema excoluit *Malebranchius* Dialog. 4. de Metaphyſica & religione §. 18 & ſeqq. & Dialog. 7. §. 2 & ſeqq. item in Tract. de inquirenda veritate lib. 3. part. 2. c. 3 & in Dilucidationibus ad iſtum locum, atque *Cordemoi* in Differt. 4 de diſtinctione corporis & mentis pag. 83. Etſi autem *Sturmius* eclecticum egerit, nec ulli philoſophorum ſectæ ſe mancipaverit; in actionibus tamen corporum in ſe invicem & animæ in corpus & corporis in animam explicandis ſyſtema cauſarum occaſionalium amplexus eſt in Phyſica electiva Tom. 1. p. 161 & ſeqq. Cum philoſophia *Carteſiana* hodie pervulgata ſit, ſyſtema quoque cauſarum occaſionalium plures habet defenſores, ſit ita quod in eorum numero ſubinde ſint, qui vel ipſimet ignorant ſe eidem adhærere, vel mentem *Carteſii* non plene aſſequantur. Non jam diſquirimus, utrum *Carteſius* ſyſtema occaſionale per omnia probaverit, an in quibuſdam aliter ſenſerit quam ipſius aſſeclæ: id enim ex ſequente tractatione demum eluceſcet. Sunt etiam qui ſyſtema cauſarum occaſionalim *ſyſtema aſſiſtentiæ* appellare ſolent.



Digitized by Google

§. 590.

*Cauſæ occaſionalis definitio.*

*Cauſæ occaſionales* dicuntur, quæ vi agendi propria deſtituuntur, Deo tamen agendi occaſionem præbent.

Opponitur cauſa occaſionalis cauſæ phyſicæ, quæ vi agendi propria inſtructa eſt. Ita non modo in ſyſtemate influxus phyſici corpus & anima ſunt cauſæ phyſicæ, quippe non minus corpus, quam anima vim agendi habet; verum etiam juxta theoriam ſuperiorem anima vi activa prædita eſt (§. 53), unde actiones ipſius conſequuntur (§. 55), & juxta theoriam coſmologicam ſingulis elementis rerum materialium vis activa ineſt (§. 196 *Coſmol.*), unde vis activa ſeu motrix in corporibus tanquam in compoſito reſultat (§. 180 *Coſmol.*). Noſtra enim theoria in eo conſentit cum theoria veterum & Ariſtotelico-Scholaſticorum, quod ſubſtantiis ſecundis, quas appellant, hoc eſt, creatis vires agendi proprias, etſi creatas, tribuamus.

§. 591.

*Quomodo Deus animam & corpus modificet in ſyſtemate cauſarũ occaſionalium.*

*In Syſtemate cauſarum occaſionalium Deus modificat animam in gratiam corporis, & corpus in gratiam animæ, producendo ſcilicet ideas ſenſuales haſce non alias, quia hæ ideæ materiales non aliæ in cerebro exiſtunt, & producendo motus hoſce non alios in corpore, quia anima hos, non alios appetit, ſive vult.* Etenim in ſyſtemate occaſionalium cauſarum Deus immediate corpus modificat in gratiam animæ, & animam in gratiam corporis (§. 589). Jam ſingulis ideis ſenſualibus ſingulæ reſpondent materiales (§. 114), & ideæ ſenſuales ideis materialibus coexiſtunt (§. 113). Deus igitur in gratiam corporis animam modificans haſce in anima producit ideas ſenſuales, non alias, quia hæ ideæ materiales non aliæ in cerebro exiſtunt. *Quod erat unum.*

Similiter in ſyſtemate cauſarum occaſionalium Deus immediate modificat corpus in gratiam animæ (§. 589). Jam vero volitionibus animæ motus in corpore coexiſtunt (§. 955 *Pſychol. empir.*). Deus igitur in gratiam animæ corpus modificans hos in corpore producit motus, non alios, quia hæ ſunt in anima volitiones, non aliæ.

Conſtat *Carteſium* non aliter explicare motuum communicationes in conflictu corporum, quam quod in uno corpore minuat motum & in altero eundem producat, dum corpus unum in alterum impingit convenienter ſcilicet legibus motus, quas experientia probat & unde regulæ motus deducuntur, quemadmodum in Coſmologia integro capite docuimus. Syſtema igitur, quo in explicandis corporum in ſe invicem actionibus utitur *Carteſius*, ad actiones quoque animæ in corpus & corporis in animam explicandas transfertur, ita ut ſit ſyſtema generale explicandi actiones ſubſtantiarum finitarum ſeu creatarum in ſe invicem.

§. 592.

*Quales cauſæ ſint corpus & anima in hoc ſyſtemate.*

Quoniam in ſyſtemate cauſarum occaſionalium Deus haſce producit ideas ſenſuales in anima, quia hæ in cerebro exiſtunt ideæ materiales, & hos in corpore motus, quia hæ animæ inſunt volitiones (§. 591); anima deſtituitur vi activa, qua motus in corpore producitur, & tantummodo per volitiones ſuas Deo iſtos producendi occaſionem præbet; corpus vero deſtituitur vi activa, qua perceptiones animæ producere valet, & tantummodo per ideas materiales in cerebro productas Deo occaſionem præbet illas producendi. *Sunt* igitur *in ſyſtemate cauſarum occaſionalium anima & corpus mutationum harmonicarum tantummodo cauſæ occaſionales* (§. 590).

Imo

Digitized by Google

Imo eodem modo in hypotheſi *Carteſii* corpora tantummodo ſunt communicationis & conſervationis motus cauſæ occaſionales, cum in ſyſtemate influxus ſint cauſæ phyſicæ (*not.* §. 590). Et hinc ſyſtema explicandi commercium animæ & corporis, de quo jam agimus, & communicationis ac conſervationis motus eidem agnatum, ſyſtematis cauſarum occaſionalium nomen accepit.

§. 593.

*In ſyſtemate cauſarum occaſionalium modificationes harmonicæ animæ & corporis a nuda voluntate Dei pendent.* Etenim in ſyſtemate cauſarum occaſionalium anima & corpus modificationum harmonicarum tantummodo ſunt cauſæ occaſionales (§. 592), adeoque vi omni activa deſtituta Deo tantummodo modificandi utramque ſubſtantiam occaſionem ſuppeditant (§. 590). Quoniam itaque per naturam animæ & corporis modificationes nullæ harmonicæ ſunt, ita ut nec certæ ideæ materiales reſpondeant certis ideis ſenſualibus, & certi motus corporis ſubjecti ſint certis volitionibus animæ; harmoniæ, quæ inter animam & corpus datur, alia allegari nequit ratio, niſi voluntas divina Cauſæ primæ, Auctoris omnium rerum, nempe Dei. Modificationes itaque harmonicæ animæ ac corporis a nuda voluntate Dei pendent (§. 851 *Ontol.*). *Mutationum harmonicarum animæ & corporis cauſa.*

Poſtquam *Carteſiani* ſibi perſuadent a *Carteſio* ſufficienter eſſe probatum corpora & animam omni activa vi deſtitui & tantummodo cauſas occaſionales eſſe poſſe, non abſurdum ipſis videtur, deficientibus cauſis ſecundis ad cauſam primam recurrere, & per hanc creaturarum in modificationibus ſuis a Deo dependentiam concurſum ipſius generalem in conſervandis creaturis explicare. Enimvero de eo adhuc diſceptatur, num a *Carteſio* ſufficienter fuerit probatum, corpora in actionibus ſuis in ſe invicem, & corpus pariter atque animam quoad modificationes harmonicas tantummodo ſpectanda eſſe inſtar cauſarum occaſionalium.

§. 594.

Quoniam modificationes harmonicæ animæ & corporis a nuda voluntate Dei pendent (§. 593), neque adeo hiſce ideis materialibus in cerebro hæ ideæ ſenſuales in anima reſpondent, quam quia Deus earundem coexiſtentiam continuam voluit: ideo hinc porro inferunt *Carteſiani* citra omnem oppoſiti formidinem, *ideis iiſdem materialibus in cerebro alias quoque ideas ſenſuales in anima reſpondere potuiſſe, quam quæ nunc reſpondent*, v. gr. ut appareret nigrum, quod nunc videtur album, & ut dulce ſit, quod nunc tanquam amarum percipimus, vel ut voluptatem pareret, quod nunc dolorem cauſatur, & ita porro. *An ideæ ſenſuales ſint materialium ſociæ arbitrariæ.*

Illatio hæc præcipitantiæ tribuenda: neque enim ideo neceſſarium eſt ut arbitrario jungantur ideæ ſenſuales ideis materialibus, quia liberrima Dei voluntate junguntur: poſſunt enim Deo eſſe rationes ideis ipſis intrinſecæ, ob quas potius has ſibi mutuo jungit quam alias, quemadmodum deinceps oſtendemus. In expendendis hypotheſibus probe a ſe invicem ſeparanda ſunt, quæ ex iis neceſſario fluunt, & quæ cum iiſdem neceſſario non connectuntur.

§. 595.

*Occaſionaliſta* dicitur, qui ſyſtemate cauſarum occaſionalium in explicando commercio inter animam ac corpus intercedente utitur, tum etiam qui corpora in motus communicatione ac conſervatione inſtar cauſarum occaſionalium conſiderat. *Occaſionaliſta quinam dicatur.*

Hinc

Digitized by Google

Hinc & *Carteſius* dicitur Occaſionaliſta, qui ob difficultates in communicatione & conſervatione motus obvias, cauſas occaſionales in locum phyſicarum introduxit.

## §. 596.

*Quinam Occaſionaliſta eſſe nequeat.*

*Atheus & de Dei exiſtentia dubitans Occaſionaliſta eſſe nequit.* Etenim in ſyſtemate cauſarum occaſionalium modificationes harmonicæ animæ & corporis a nuda Dei voluntate pendent (§. 593), adeoque ſyſtema hoc admittere non poteſt, niſi qui Deum exiſtere & rerum omnium auctorem eſſe admittit. Quare cum hoc neget atheus, & qui de exiſtentia Dei dubitat; atheus & de exiſtentia Dei dubitans ſyſtema cauſarum occaſionalium defendere nequit, ſeu Occaſionaliſta eſſe non poteſt (§. 595).

Cum *Carteſius* cauſas occaſionales in philoſophiam introduxerit (*not.* §. 595); abſurdum eſt labe atheiſmi eundem inficere. Apparet autem qui hoc faciunt, cum ex notionibus minime ratiocinentur, aſſenſum ab appetitu ſenſitivo & in eo reſidentibus affectibus pendulum habere. Ceterum ex neceſſario inter ſyſtema cauſarum occaſionalium & exiſtentiam Dei nexu Occaſionaliſtæ exiſtentiam Dei demonſtrare ſolent, quemadmodum fecit *Sturmius* in Specimine Theoſophiæ, hoc eſt cognitionis de Deo naturalis, quod Tomo primo Phyſicæ electivæ ſeu hypotheticæ ſubjungitur, prop. 7. quippe qua evincit, quod Dei exiſtentiam animæ rationalis unio cum corpore organico clariſſime comprobet. Iſtiuſmodi probationes, quibus neceſſarius nexus exiſtentiæ divinæ cum hypotheſibus philoſophicis evincitur, hunc inprimis habent uſum, ut hypotheſes a labe Impietatis purgentur: id quod inprimis neceſſarium, cum inveteratus ſit mos impietatis accuſare eos, qui a receptis ſententiis recedunt.

## §. 597.

*Quomodo in ſyſtemate cauſarũ occaſionalium anima in corpus agat.*

*Si in ſyſtemate cauſarum occaſionalium eadem virium quantitas conſervanda; Deus in gratiam animæ non novum ſpirituum animalium motum producere, ſed tantummodo eorundem in motu jam conſtitutorum directionem immutare debet, ut influant in nervos motorios ad muſculos ſeu organi motores tendentes.* Quoniam virium quantitas pendet a celeritate motus (§. 481 *Coſmol.*), ubi ſpiritus animales ſeu fluidum nerveum influunt in nervos motorios, quando ad nutum animæ organum aliquod corporis moveri debet, non tum demum aliquam celeritatem acquirere debent, quam nondum habent, ſed neceſſe eſt eam retineant, quam habent. Quamobrem cum corpus quieſcens ad motum concitetur, ubi celeritatem acquirit, quam antea non habebat (§. 653 *Ontol.*), & novum accipiat motus incrementum, ubi celeritas ejus augetur (§. 398 *Coſmol.*); Deus autem in ſyſtemate cauſarum occaſionalium ad nutum animæ producat motum organorum corporis (§. 591): ſi in eodem ſyſtemate eadem virium vivarum quantitas in univerſo conſervari debet, Deus motum ſpirituum animalium vel fluidi nervei in gratiam animæ novum non producere, nec eum, qui jam ineſt, augere debet. Quia tamen ſpiritus animales ea, qua jam feruntur, celeritate in nervos motorios influere debent; neceſſe eſt ut eorum directio immutetur. Deus igitur in gratiam animæ directionem ſpirituum animalium in motu jam conſtitutorum immutare debet, ut nervos motorios ingrediantur, qui ad muſculos organorum ad nutum animæ movendorum motores tendunt.

Cum

Digitized by Google

Cum motus quantitas ſimiliter a celeritate pendeat, qua mobile fertur (§. 398 *Coſmol.*); ſi in ſyſtemate cauſarum occaſionalium eadem motus quantitas conſervari debet, Deus quoque in gratiam animæ nonniſi directionem ſpirituum animalium immutare tenetur, qui in nervos motorios influunt ad organum movendum deferendi. Conſtat *Carteſium* in ea fuiſſe opinione, quod in univerſo eadem conſervanda ſit motuum quantitas. Conſtat porro eundem in philoſophiam introduxiſſe cauſas occaſionales. Quamobrem actionem animæ in corpus aliter explicare non potuit, quam ut Deus in gratiam animæ immutet directionem ſpirituum animalium, qui in nervos motorios influere debent. Enimvero etſi verum ſit eandem virium vivarum quantitatem in univerſo conſtanter conſervari (§. 487 *Coſmol.*); non tamen ſemper conſervatur eadem motus quantitas (§. 402. 464. 465 *Coſmol.*). Poſterius repertum fuit ab *Hugenio*, antequam prius detegeret *Leibnitius*, vera virium vivarum menſura reperta. Quamobrem *Malebranchius* cum agnoſceret, non opus eſſe ut eadem motus quantitas in univerſo conſervetur; in explicanda actione animæ in corpus ſumſit motum ſpirituum animalium a Deo produci, qui in nervos motorios influunt. Neque vero exiſtimandum eſt, quaſi *Carteſius* animæ tribuerit vim immutandi directionem ſpirituum animalium propriam: quando enim in epiſtola ad *Morum*, quæ eſt 72. Volum. 1, affirmat Deum dediſſe animæ vim movendi corpus, non vim productivam, ſed exigitivam intelligit, quatenus nempe actio animæ, volitio ſcilicet, exigit motum certo producendum a Deo per concurſum ipſius. Addit enim vim in ſubſtantia creata eſſe ejus modum: quod ſane fundamentum eſt ſyſtematis cauſarum occaſionalium quoad mutuas corporum actiones in ſe invicem, quemadmodum ex Principiis patet. Nulli igitur dubitamus ſyſtema cauſarum occaſionalium *Carteſio* ex toto adſcribere.

## §. 598.

*Effectus concurſus divini in ſyſtemate cauſarũ occaſionalium quoad animam.*

*In ſyſtemate cauſarum occaſionalium vi theoriæ ſuperioris Deus tantummodo dirigit vim animæ & gradum ejus determinat in intuenda idea univerſi, ut ſcilicet data claritate percipiantur, quæ in organa ſenſoria agunt, ſeu animam determinat, ut legem ſenſationum obſervet.* Anima enim vi quadam prædita eſt (§. 53), qua actuantur omnia, quæ per facultates ipſius in eadem poſſibilia intelliguntur (§. 55), ipſæ etiam ſenſationes (§. 61), ſeu perceptiones, quæ per mutationem in organo ſenſorio factam intelligibili modo explicabiles (§. 65. 66 *Pſychol. empir.*), tum quoad materiam, cur ſcilicet hoc potius objectum in mundo adſpectabili nunc clare percipias quam aliud, tum quoad formam, cur nimirum hoc claritatis gradu idem percipias (§. 959 *Pſychol. empir.*). Jam anima continuo ad ſtatus ſui mutationem tendens (§. 56), vi ſibi eſſentiali (§. 66), & naturali (§. 67) continuo producit ideam totius univerſi (§. 190), ſed eam integram ſimul intueri (§. 194), adeoque omnia, quæ eidem inſunt, clare percipere nequit (§. 193); neceſſe igitur eſt, ut, ſi juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium Deus modificet animam in gratiam corporis (§. 591), ipſe eandem determinet ad clare percipiendum ea, quæ mutationem organis ſenſoriis inducunt, conſequenter ipſam in intuenda idea univerſi dirigit (§. 193). Et quia claritas idearum ſenſualium a celeritate motus nervis ſenſoriis impreſſi pendet (§. 125), Deus animam in gratiam corporis modificans, ut perceptiones rerum ſenſibilium ſint per ideas materiales in cerebro explicabiles (§ 539. 540), vis animæ gradum determinat, ut dato claritatis gradu ſenſibile percipiat. Jam cum lex ſenſationis requirat, ut ſenſibile, quod in organum ſenſorium agit, clare percipiatur (§. 85 *Pſychol. empir.*),

Digitized by Google

*empir.*), pro gradu ſcilicet celeritatis motus fibrillis nervi ſenſorii in organa impreſſi (§. 125), & ad cerebrum uſque continuati (§. 111. 112); anima determinatur a Deo ad legem ſenſationum obſervandam (§. 113 *Ontol.*).

Hæc propoſitio diſtinctius explicat, quomodo juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium Deus in gratiam corporis modificet animam. Atque hinc apparet theoriam ſuperiorem de anima etiam cum ſyſtemate cauſarum occaſionalium ſtare poſſe, quemadmodum ſupra (§. 569) evicimus, quod eidem ſyſtema influxus phyſici minime repugnet. Quodſi ſyſtema illud cum theoria ſuperiori de natura atque eſſentia animæ in gratiam reducitur; idem multo facilius admittent, qui alias a cauſis occaſionalibus ſunt alieniores.

## §. 599.

*Leges modificationum harmonicarum animæ ac corporis.*

*Juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium Deus haſce conſtituit leges: 1. Quoties eadem in cerebro oritur idea materialis, toties in anima eadem oriri debet idea ſenſualis per mutationem in organo ſenſorio factam ſeu ideam materialem in cerebro explicabilis, & quamprimum idea materialis in cerebro exiſtit, idea quoque ſenſualis in anima eidem coexiſtere debet. 2. Quoties animæ eadem eſt motus cujuſdam per organorum conſtitutionem poſſibilis volitio, toties quoque idem in corpore oriri debet motus, & quamprimum iſta volitio in anima exiſtit, eidem quoque motus in corpore coexiſtere debet.* In ſyſtemate cauſarum occaſionalium modificationes animæ & corporis a nuda Dei voluntate pendent (§. 593). Deus autem animam in gratiam corporis, & corpus in gratiam animæ ita modificat, ut harmonia animæ ac corporis ſubſiſtat (§. 542), conſequenter ut perceptiones animæ per mutationes in corpore contingentes, & motus voluntarii in corpore per volitiones & nolitiones animæ ſint explicabiles, ſcilicet ut ex iis, quæ in corpore contingunt, intelligatur, cur tales jam ſint animæ perceptiones, ex volitionibus autem ac nolitionibus, cur tales jam in corpore fiant motus voluntarii (§. 539). Quamobrem cum voluntatem ſuam certis legibus liberrime adſtrinxerit (§. 589); hæ leges aliæ eſſe non poſſunt, quam ut ideis materialibus in cerebro coexiſtant ſenſuales in anima per illas explicabiles, & volitionibus animæ motus in corpore per illas explicabiles, cur hi potius ſint quam alii: obtinent adeo in ſyſtemate cauſarum occaſionalium leges, quas in propoſitione uberius deſcripſimus.

Experientia loquitur coexiſtentiam perceptionum & mutationum in organo ſenſorio (§. 949 *Pſychol. empir.*), atque volitionum & motuum organorum corporis (§. 955 *Pſychol. empir.*). Quamobrem ſi coexiſtentia iſta a voluntate Numinis immediate pendere debet (§. 589); modificationes harmonicas animæ & corporis aliter velle dicendus non eſt, quam quomodo eaſdem fieri obſervamus. Ex ſyſtemate reddenda eſt ratio commercii inter animam atque corpus (§. 530): quod cum experientia nobis innoteſcat, nihil in illo ſumi poteſt, quod ſit eidem contrarium.

## §. 600.

*Lex prima commercii accuratius enuntiata.*

Quoniam vi theoriæ ſuperioris Deus tantummodo dirigit vim animæ & gradum illius determinat in intuenda idea univerſi, ſeu animam ad obſervandum in iſto intuitu legem ſenſationis determinat (§. 598); Deus vero hanc conſtituit legem, ut iiſdem ideis materialibus eædem coexiſtant ſenſuales ſintque hæ per iſtas explicabiles (§. 599): ideo dicendum eſt *Deum ad con-*

Digitized by Google

***ad conſervandam idearum ſenſualium per materiales in cerebro explicabilium cum iiſdem coexiſtentiam conſtituiſſe, quod in intuenda idea univerſi vim animæ dirigere & gradum ejus determinare*, ſeu *animam ad obſervandum in iſto intuitu legem ſenſationis determinare velit*.**

Hoc pacto Deo tanquam auctori rerum ſupremo non ipſæ animæ tribuuntur actiones, ſed tantummodo actionum iſtarum directio, ut ſint ordini rerum a ſe intento conſentaneæ. Minime igitur dubitandum eſt, ſyſtema cauſarum occaſionalium per theoriam ſuperiorem plurimum perfici, ut difficultates, quibus alias obnoxium eſt, ſi non penitus tollantur, haud parum tamen emolliantur. Nimirum Deus concurrens ad actiones animæ id addit, quod per naturam ſuam ipſamet præſtare nequit. Cum integram univerſi ideam conſtanter producat (§. 190), quam tamen propter finitudinem intueri integram non poteſt (§. 194); Deus determinare debet intuitum, ne anima perpetuo quaſi ſopore corripiatur.

§. 601.

Similiter quia Deus, ubi eadem virium quantitas conſervanda, ſpiritus animales ſalvo, quem habent, motu tantummodo dirigit ad influendum per nervos motorios in muſculos organorum motores (§. 597); hanc vero conſtituit legem, quod motus voluntarii volitionibus animæ coexiſtere debeant, ad quos ipſæmet tendunt (§. 599): ideo dicendum eſt, ***Deum ad conſervandam volitionum animæ ac motuum harmonicorum coexiſtentiam in corpore conſtituiſſe, quod ſpiritus animales dirigere velit ad influendum per nervos motorios in muſculos organorum motores, quorum motum anima voluerit*.** *Lex altera commercii accuratius enuntiata.*

Hoc pacto denuo Deo tanquam rerum ſupremo auctori ac moderatori non tribuuntur actiones corporis humani, ſed tantummodo in agendo directio, ut ſint ordini rerum, ad quem omnino harmonia corporis & animæ ſpectat, conſentaneæ. Ad actiones igitur corporis concurrens id addit, quod per naturam corporis & animæ præſtari nequit, ex hypotheſi ſcilicet Occaſionaliſtarum. Spiritus enim animales in ſe ſpectati indifferentes ſunt ad influendum in hunc, vel alium nervum motorium. Harmonici ut ſint motus volitionibus animæ, data hac volitione in hos influere debent nervos motorios, non in alios. Directionem determinare nequit anima, determinanda igitur a Deo eſt, ne corpus motibus voluntariis, quibus opus habet, deſtituatur. Quodſi ergo utramque legem accuratius enuntiatam penſites, naturæ animæ ac corporis ſupremus rector Deus eſt, quæ ſine ipſius directione nil agere poteſt. Talia a nobis non alio fine docentur, quam ut in momentis hypotheſium expendendis acutos nos præſtare diſcamus, nec ſumma imis miſcentes inde inferamus, quæ auctoribus moleſta ſunt, ex illis tamen minime fluunt, & ut in iiſdem corrigamus errores, ſi qui in eas irrepſerunt, quos ipſimet auctores correxiſſent, ſi quidem ipſorum tempore veritas reperta jam fuiſſet, eaſdemque ex theoriis recentius detectis perficiamus, quantum datur, ne inutili opera objectionum numerum augeamus. Hæc ego æquitati conſentanea judico, quicquid ſenſerint alii ſibi tum maxime placentes, quando in cenſendis aliis multi, imo nimii eſſe poſſunt: iſtam vero æquitatem ad convincendum adverſarios plurimum adferre adjumenti nullus dubito.

§. 602.

*Juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium Deus ita modificat animam in gratiam corporis, ac ſi corpus in animam influeret, ſeu vi ſua perceptiones rerum ſenſibilium produceret, & corpus viciſſim in gratiam animæ, ac ſi anima in corpus influeret, ſeu vi ſua motum corporis produceret.* Deus enim juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium ad præſentiam ideæ materialis in cerebro producit ideam immaterialem ſeu ſenſualem in anima per illam explicabilem (§. 591), aut ſtante theoria ſuperiore de anima eandem determinat ad obſervandam legem *Æquipollentia ſyſtematum influxus & cauſarũ occaſionalium.*

ſenſationis in intuenda idea univerſi animæ inexiſtente (§. 598). Enimvero ſi corpus phyſice influit in animam, idea materialis in cerebro producit ideam ſenſualem ſenſibilis, unde illa ortum trahit (§. 566), vel ſtante theoria ſuperiore de anima vi corporis determinatur vis animæ ad legem ſenſationum in intuenda idea univerſi obſervandam (§. 569). Deus itaque juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium ita modificat animam in gratiam corporis, ac ſi corpus in animam influeret. *Quod erat unum.*

Similiter Deus juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium ad nutum animæ producit motus organorum corporis, quos ipſa vult (§. 591), aut ſtante conſervatione ejuſdem quantitatis virium vivarum in univerſo ſpiritus animales in motu conſtitutos dirigit ad influendum per nervos motorios in muſculos, quorum actione producitur motus organi ab anima intentus (§. 597). Enimvero ſi anima phyſice influit in corpus, motum organi corporis, quem vult, vi ſua producit (§. 566), ſeu ſtante conſervatione virium vivarum fluidum nerveum aut ſpiritus animales in motu jam conſtitutos tantummodo dirigit ad influendum per nervos motorios in muſculos, quibus motus in corpore ab anima intentus perficitur (§. 571). Deus itaque in ſyſtemate cauſarum occaſionalium ita modificat corpus in gratiam animæ, ac ſi anima in corpus influeret. *Quod erat alterum.*

Atque hoc modo liquet, quod in omni ſyſtemate ſupponendum eſſe ſupra evicimus, ſcilicet perceptiones rerum ſenſibilium in anima & motus voluntarios in corpore eo modo oriri, ac ſi anima & corpus in ſe mutuo influerent (§. 537), in ſyſtemate quoque cauſarum occaſionalium ſupponi: huic enim ſuppoſito convenienter concipiuntur leges, quas Deus ſibimet ipſi in concurſu ad modificationes harmonicas animæ atque corporis conſtituit. Quodſi quæſiveris, cur ſyſtema influxus phyſici non retineatur, cum illud rejiciendum ſit tanquam ſpurium, quod eidem minime æquipollet; haud difficilis eſt reſponſio. Influxus phyſicus intelligibili modo explicari nequit (§. 574), & inſtar qualitatis occultæ ſine probatione ad explicanda alia aſſumitur (§. 582): præterea & ordini naturæ (§. 579), & virium notioni adverſus eſt (§. 581). Quamvis adeo ſyſtema quodcunque aliud ſyſtemati influxus phyſici æquipollere debeat quoad coexiſtentiam modificationum harmonicarum animæ ac corporis; philoſophandi tamen leges jubent ut non aſſumatur, niſi quod fieri poſſe ſaltem a poſteriori conſtet, quodque ordini naturæ aliiſque principiis ſi non veris, ſaltem maxima probabilitate gaudentibus non adverſatur. Atque huc reſpexit *Carteſius*, dum, rejecto ſyſtemate influxus phyſici, ſyſtema cauſarum occaſionalium in philoſophiam introduxit. Etſi enim concurſus divini notionem diſtinctam non habeamus, cum quæ in Deo ſunt homo non intelligat, nec actionem entis infiniti, quale Deus eſt, ens finitum, quale anima, comprehendere poſſit; eum tamen poſſibilem eſſe conſtat & quod ad eum in præſente negotio recurrendum ſit *Carteſius* probat, non gratis ſumit: ſit ita, quod in probatione defecerit. Præterea hunc concurſum ita concipit, ut ordini naturæ, quatenus eum ſuo tempore cognovit, non ſit adverſus. Fecit adeo *Carteſius*, quod philoſophi erat, & tantum præſtitit, quantum ipſius tempore præſtari poterat. Probe hæc notari velim, ne in alios injurii ſiamus, ſed nos æquos præbeamus omnibus, quemadmodum decet verioris philoſophiæ cultores.

## §. 603.

*An in ſyſtemate cauſarũ occaſionalium perpetua*

*In ſyſtemate cauſarum occaſionalium modificationes animæ in gratiam corporis, & modificationes corporis in gratiam animæ factæ perpetua ſunt miracula, ſi rigoroſe loqui volueris. Quodſi tamen per naturam corporis & animæ eas harmonicas fieri non poſſe ſupponas, & quæ ſalva theoria ſuperiori de anima & theoria coſmo-*

*coſmologica de viribus corporum in ſyſtemate iſto obtinet, virium directionem ad concurſum Dei ordinarium referas, quod vero Deus ad ſupplendum naturæ defectum ſecundum concurſum ordinarium præſtat miraculoſum dicere nolis; modificationes quoque harmonicæ animæ & corporis ut minime miraculoſæ dicantur, ferendum omnino eſt.* In ſyſtemate cauſarum occaſionalium Deus producit ideas ſenſuales ad præſentiam idearum materialium in cerebro & motus organorum corporis ad nutum animæ (§. 591), adeoque per naturam corporis ac animæ harmonicæ fieri nequeunt. Quodſi theoriam ſuperiorem de natura animæ & principia coſmologica de viribus corporum admittas; Deus dirigit animam, ut in intuenda idea univerſi vi ejuſdem producta legem ſenſationis obſervet (§. 598), & ſpiritus animales in cerebro dirigit ad influendum in nervos motorios (§. 597), adeoque utraque directio per naturam corporis ac animæ fieri nequit. Eſt igitur in caſu priori productio ideæ ſenſualis, in poſteriori directio animæ in intuenda idea univerſi, quæ animæ inexiſtit, miraculum in anima patratum (§. 70. 71): & ſimiliter in caſu priori productio motus in corpore, in poſteriori directio ſpirituum animalium in cerebro ad influendum in nervos motorios miraculum in corpore patratum (§. 510 *Coſmol.*), ſi rigoroſe loqui volueris (§. 349 *Log.*). *Quod erat unum.* *fiant miracula.*

Quodſi theoriam ſuperiorem de natura animæ & principia coſmologica de viribus corporum admittas; & anima, & corpus revera agunt in modificationibus harmonicis, Deus vero tantummodo dirigit utramque ſubſtantiam in agendo, ut harmonia animæ ac corporis detur, quæ per utriuſque naturam obtineri nequit (§. 597. 598), adeoque utramque ſubſtantiam, quemadmodum conſervat, ita quoque in agendo juvat per concurſum ordinarium ſupplendo defectum creaturæ ut in exiſtendo, ita etiam in agendo. Quodſi ergo effectus operationum Dei in creaturas, quæ ad concurſum ordinarium ſpectant, miraculorum numero eximere velis; vocabulum miraculi in ſenſu ſtrictiori ſumis, quam a nobis ſumitur (§. 510 *Coſmol.*). Quamobrem cum definitiones nominales arbitrariæ ſint, nec cuiquam invito obtrudi poſſint; ferendum omnino eſt, ut directio animæ in intuenda idea univerſi, & directio ſpirituum animalium ad influendum in nervos motorios miraculoſa non dicatur.

In verbis ſumus faciles, modo reipſa conveniamus. *Leibnitius* objecit Occaſionaliſtis, quod ſtante ipſorum hypotheſi perpetua fiant miracula. Supponit harmoniam animæ ac corporis per utriuſque ſubſtantiæ naturam eſſe poſſibilem, quemadmodum capite ſequente docebimus, adeoque ſine urgente neceſſitate ad cauſam primam neglectis ſecundis provocari. Vocabulum miraculi in eo ſumit ſignificatu, quem nos eidem tribuimus, ut miraculoſum dicendum ſit, cujus ratio ſufficiens in eſſentia & natura entis non continetur (§. 510 *Coſmol.*), miraculum naturali opponendo. Stante hoc vocabuli ſignificatu modificationes animæ & corporis harmonicæ, quocunque modo a Deo fieri dicantur, dicendæ erunt miraculoſæ, niſi in primam ratiocinandi legem impingere velis, quemadmodum modo oſtendimus. Qui eas in numerum miraculorum referre nolunt, non omne quod ſupernaturale eſt miraculum appellant, ſed id demum quod ordinarie non fit. Nimirum juxta ſyſtema Occaſionaliſtarum leges modificationum harmonicarum ad ordinem naturæ ſpectant, perinde ac leges

motus (§. 559 *Coſmol.*). Quicquid itaque ordini naturæ a Deo convenienter fit, id naturale dicere malunt, cum ſit ordinarium, quam miraculum, propterea quod vires creaturarum non alias concipiunt, quam quæ a Deo dirigi, quemadmodum conſervari opus habent. Quodſi adeo miraculum ſenſu ſtrictiori accipere malis, nemo refragari poterit, ubi modificationes animæ ac corporis harmonicas, utpote ordinarias & ordini naturæ conſentaneas, naturales potius, quam miraculoſas dixeris. Eadem tenenda ſunt de operationibus ſupernaturalibus Spiritus Sancti ac pendentibus inde animæ modificationibus, quæ in regno gratiæ ordinariæ dicuntur, quæ legibus gratiæ conveniunt, ad quas Deus potentiam ſuam, cum abſoluta uti nollet, ſapientiſſime alligavit. Etſi enim iſtæ operationes reſpectu regni naturæ, juxta notiones noſtras miraculoſæ dicendæ ſint; ubi tamen eas tanquam ordinarias ab aliis extraordinariis, quibus ſubinde Deum uſum eſſe in conferenda gratia ex Scripturæ ſacræ monumentis conſtat, diſtinguere velis, ut has demum miraculoſas dicere malis, miraculo non exiſtente niſi effectu ſupernaturali extraordinario, ecquis tuam dicendi libertatem impugnabit, quamquam nec abſonum ſit eas miraculoſas appellari? Si quis alteri ea de re controverſiam movere vellet, in logomachiam incideret, quæ tam parum Theologos decet, quam philoſophos. Quoniam in philoſophia non traduntur niſi quæ rationis ſunt, quæ vero ad regnum gratiæ ſpectant, ſphæram rationis tranſcendunt, & Occaſionaliſtarum placita a ratione abhorrere videntur; ideo rationis beneficio nullas cognoſcimus operationes divinas ſupernaturales ordinarias in regno naturæ, atque adeo in philoſophia nonniſi inter naturale & ſupernaturale diſtinguimus, non vero ſupernaturale ordinarium ab extraordinario ſeparamus, atque adeo utrumque miraculum in regno naturæ appellamus. Si cui hæc ratio non ſufficit, is eo modo loquatur, quem convenientiſſimum judicat. Ceterum lubentiſſime fateor, præſtare utique ut in regno gratiæ ordinarium ab extraordinario diſtinguatur, cum frequens ſit hujus diſtinctionis uſus.

## §. 604.

*Miracula quando ſyſtemati occaſionaliſtarum objici poſſint.*

*Quodſi oſtendi non poſſit poſſibile eſſe, ut harmonia animæ ac corporis per naturam harum ſubſtantiarum obtineatur; miracula adverſus ſyſtema cauſarum occaſionalium urgeri nequeunt: ubi vero evinci poteſt, harmoniam iſtam per naturam animæ atque corporis ſubſiſtere poſſe, contra idem eadem urgeri poſſunt.* Quamdiu enim oſtendi nequit, harmoniam animæ ac corporis per naturam utriuſque ſubſtantiæ ſubſiſtere poſſe, haud prorſus improbabile videtur id fieri non poſſe. Quamobrem ubi modificationes ſupernaturales ordinarias, quæ ordini naturæ convenienter fiunt, ſupponis ad explicandum ea, quæ per naturam animæ atque corporis explicari haud quaquam poſſe probabile videtur; ea in re culpandus non es. Miracula igitur tanquam difficultas, qua laboret ſyſtema cauſarum occaſionalium, urgeri non poſſunt. *Quod erat unum.*

Enimvero ubi oſtendi poteſt, quomodo harmonia animæ ac corporis per naturam utriuſque ſubſtantiæ ſubſiſtat; nulla neceſſitas urget ut, neglectis cauſis ſecundis, ad cauſam primam provoces & per operationes Numinis ſupernaturales explices, quod per naturam animæ ac corporis explicari poteſt. In hoc igitur caſu perpetua miracula, per quæ harmonia animæ & corporis ſubſiſtit juxta ſyſtema cauſarum occaſionalium, recte urgentur tanquam difficultas, qua ſyſtema iſtud laborat. *Quod erat alterum.*

Objecit perpetua miracula Occaſionaliſtis *Leibnitius*, ſed jure quodam ſuo, cum ipſe primus fuerit, qui harmoniam animæ ac corporis per naturam utriusque ſubſtantiæ intelligibili modo explicare auſus fuit, quemadmodum capite ſubſequente docebimus.

§. 605.

§. 605.

*Si animæ tribuatur vis agendi & corpori vis motrix propria, & Deo virium iſtarum in gratiam modificationum harmonicarum directio; Deus & natura non confunduntur.* Etenim ſi animæ tribuitur vis agendi; anima naturam habet propriam a natura Dei diſtinctam (§. 67), & per eandem actiones ſibi proprias (§. 60). Quoniam itaque Deus tantummodo dirigit naturam animæ in agendo, ſupplendo per concurſum ordinarium defectum ejuſdem eſſentialem (§. 598); non magis confunditur natura animæ cum Deo, quam confuſio quædam inde metuenda, quod Deus per concurſum ordinarium naturam agentem ſuſtentat. Quamobrem ſi animæ tribuitur vis agendi propria & Deo quoad actiones harmonicas directio ejuſdem; per ſyſtema cauſarum occaſionalium Deus & natura animæ non confunditur.

*An per ſyſtema cauſarū occaſionalium Deus & natura confunduntur.*

Similiter ſi corpori tribuatur vis motrix propria (§. 127 *Coſmol.*), per eandem actiones habet ſibi proprias (§. 142 *Coſmol.*). Quoniam itaque Deus tantummodo dirigit naturam corporis in agendo, ſupplendo per concurſum ordinarium defectum ejus eſſentialem quoad actiones harmonicas animæ & corporis (§. 597); non magis confunditur natura corporis cum Deo, quam quod Deus per concurſum ordinarium corpus agens ſuſtentat. Quamobrem ſi corpori tribuitur vis motrix propria & Deo quoad actiones harmonicas animæ & corporis, adeoque motus voluntarios ejuſdem directio; per ſyſtema cauſarum occaſionalium Deus & natura corporis non confunditur.

Objici ſolet Occaſionaliſtis, cum vim agendi omnem creaturis adimant & in nudam Dei voluntatem reſolvant (§. 593), quod Deum & creaturas confundant, ut facilis ſit prolapſus in doctrinam damnatam, ob quam *Spinoſæ* nomen tantopere exoſum omnibus, quaſi Deus & natura ſint unum idemque. Urſit hanc difficultatem contra *Sturmium* ipſe *Leibnitius* in Actis Eruditorum An. 1698. p. 439 etſi ab imputatione alienus. Imo ipſe *Leibnitius* probaſſe cenſetur illorum opinionem, qui ſibi perſuadent *Spinoſam*, quem in philoſophia *Carteſiana* plurimum verſatum fuiſſe vel inde intelligitur, quod Principia philoſophiæ *Carteſii* in formam demonſtrationum geometricarum redegerit, per ipſam hanc philoſophi de cauſis occaſionalibus ſententiam in errorem de identitate Dei atque naturæ incidiſſe. Equidem non nego, ſi vis agendi propria creaturæ omni adimatur, ut adeo natura creata nulla ſit, non tantum eſſe diſcrimen inter naturam rerum & Deum, quantum datur, ſi natura naturata, quam vocant philoſophi, a naturante viribus agendi propriis creaturæ conceſſis diſtinguatur; minime tamen concedo, hoc nomine vel minimum in idea Dei eſſe immutandum, ſed omnia ipſius attributa eodem prorſus modo concipi poſſe ac debere, quo ea veritatem ex ipſa Scriptura ſacra edocti concipimus. Unde jam olim juvenis, cum in diſſertatione academica de loquela ſyſtemate cauſarum occaſionalium ad varia explicanda uterer, impietatem ab eodem removi, quam celebris quidam Medicus in Academia quadam Germaniæ eidem impegerat. Enimvero cum utique verius ſit, quemadmodum ex notione entis ſimplicis in Ontologia conſtat, omnem ſubſtantiam creatam vi quadam propria inſtructam eſſe, quam tanquam agendi principium naturam appellarunt veteres (§. 145 *Coſmol.*), ita ut nec natura univerſa ſit vocabulum ſine mente, quemadmodum *Boylio* & *Sturmio* viſum, & idem in ſpecie de corporibus in Coſmologia, de anima in theoria ſuperiori evicerimus; ſi ſyſtema cauſarum occaſionalium cum theoria veriori in gratiam reducatur (id quod fieri æquitas ſuadet, imo potius jubet), omne prorſus periculum evaneſcit, ne iſta hypotheſis te ad naturam cum Deo confundendum ſeducat & improvidum in Spinoſimum, qui vocatur, trahat. Parum conſultum mihi videtur hypotheſes, a quibus alienus es, in impietatem detorqueri: ita nimirum ſubinde accidere ſolet, ut hypotheſin male intellectam ſuam faciant

nonnulli

nonnulli & contra auctoris intentionem atque hypotheſeos innocentiam in impietatem prolabantur, quemadmodum qui Scripturæ ſacræ auctoritati nihil derogant, præjudiciis tamen ſuis in interpretandis illius dictis abuſi in errores etiam noxios incidunt. Hoc pacto culpa non auctorum hypotheſium, ſed conſequentiariorum eas pervertentium incidunt improvidi in errores impios. Atque hæc ratio haud levis eſt, cur in imputanda hypotheſibus innocentibus impietate non adeo faciles eſſe debeant, qui diſſentientes ferre neſciunt.

§. 606.

*Syſtematis cauſarum occaſionalium pugna cũ principio rationis ſufficientis.*

*Syſtema cauſarum occaſionalium contrariatur principio rationis ſufficientis.* Etenim in ſyſtemate cauſarum occaſionalium communi, quale vulgo ab Occaſionaliſtis defenditur, perceptio ſenſibilis in organum agentis in anima oritur ad præſentiam ideæ materialis in cerebro vi nudæ voluntatis divinæ (§. 591), adeoque nihil datur in corpore & anima, per quod intelligi poſſit, cur præſente in cerebro hac idea materiali hæc jam in mente oriatur perceptio, ſive quæſiveris tantummodo cur oriatur, ſive cur hæc potius oriatur, quam alia. Similiter ſi idem ſyſtema per theoriam ſuperiorem de anima perficias; anima in intuenda idea univerſi dirigitur nuda Dei voluntate (§. 598), adeoque nihil datur in anima atque corpore unde intelligitur, quomodo anima dirigatur, & cur hoc potius ſenſibile clare percipiat (§. 193), adeoque ejuſdem ſibi conſcia ſit (§. 31 *Pſychol. empir.*), conſequenter idem appercipiat (25 *Pſychol. empir.*), quam aliud. Deſtituitur adeo ratione ſufficiente ſive ipſa perceptio, ſive ejuſdem ſaltem apperceptio (§. 56 *Ontol.*).

Similiter in eodem ſyſtemate occaſionali ad nutum animæ vel motus ipſe ſpirituum animalium in nervos motorios influentium vi nudæ voluntatis divinæ oritur (§. 591), vel ſaltem eorundem in motu jam conſtitutorum directio, ut in hoſce potius nervos motorios influant quam in alios, a nuda Dei voluntate pendet (§. 597), adeoque nihil datur in anima & corpore, per quod intelligi poteſt, cur vel motus ſpirituum animalium in corpore oriatur, vel eorundem directio in gratiam animæ mutetur. Deſtituitur adeo motus organorum corporis ad nutum animæ ratione ſufficiente (§. 56 *Ontol.*).

Quamobrem cum per ſyſtema cauſarum occaſionalium explicari debeat commercium inter animam & corpus intercedens (§. 589), adeoque dependentia perceptionum animæ ab ideis materialibus in cerebro, & motuum voluntariorum in corpore a volitionibus animæ (§. 962 *Pſychol. empir.*), utraque vero dependentia ratione ſufficiente per naturam corporis atque animæ deſtituatur, quemadmodum modo oſtendimus; ſyſtema utique cauſarum occaſionalium principio rationis ſufficientis contrarium (§. 71 *Ontol.*).

Agnovit utique *Carteſius*, cui debemus, quod in philoſophia intelligibili modo explicentur rerum modificationes & inhærentes qualitates, ſi ad nudam Dei voluntatem provoceris & ab eadem immediate derives mutuam animæ atque corporis in modificationibus ſuis a ſe invicem dependentiam; commercium animæ atque corporis intelligibili modo non explicari, conſequenter noſtra phraſi ratione ſufficiente in natura corporis & animæ deſtitui, idemque ſagaciores aſſeclæ probe perſpiciunt. Enimvero cum principium rationis ſufficientis diſtincte

diſtincte non perpenderit, nec ejus univerſalitatem agnoverit; quædam intelligibili modo minime explicabilia admiſit, eo nempe in caſu, ubi per rerum naturas explicatio iſta impoſſibilis. Quoniam tamen ad ſyſtema cauſarum occaſionalium prolapſus *Carteſius*, antequam impoſſibilitatem vere demonſtraverit, utut eandem principia rerum non alte ſatis ſcrutatus ſibi videre viſus fuerit; in propria peccavit principia, & cum Scholaſticis fecit, in ſe inexplicabilia in rerum natura admittens.

§. 607.

*Syſtema cauſarum occaſionalium ordini naturæ adverſum.* Etenim inter naturæ leges referri debet, quod ſtatus centri gravitatis corporum in ſe invicem agentium non mutetur ab eorum actionibus in ſe invicem, ſeu ſemper idem conſervetur (§. 502 *Coſmol.*), quatenus ſcilicet centrum gravitatis ante & poſt conflictum in eadem recta movetur & verſus eandem plagam tendit (§. 500 & ſeqq. *Coſmol.* vel §. 600 *Mechan.*), conſequenter quod ſummatim eadem conſervetur directio. Jam vero in ſyſtemate cauſarum occaſionalium mutatur directio ſpirituum animalium in gratiam animæ vi voluntatis numinis (§. 597), adeoque abſque conflictu corporum, directione nova ex motu anteriore non naſcente. Syſtema igitur hoc legibus naturæ repugnat. Quamobrem cum ordo naturæ is ſit, qui motus regulis continetur (§. 559 *Coſmol.*), conſequenter a legibus motus dependet (§. 303 *Coſmol.* & §. 851 *Ontol.*); ſyſtema cauſarum occaſionalium ordini naturæ adverſum.

*Syſtema cauſarū occaſionalium naturæ ordini adverſum.*

Quodſi ſpirituum animalium motum a Deo in gratiam animæ produci ſumis, quemadmodum faciunt Occaſionaliſtæ virium vivarum conſervationem vel ignorantes, vel non admittentes, cum ea tamen in numero legum motus contineatur (§. 487 *Coſmol.*); eadem de cauſa ſyſtema cauſarum occaſionalium ordini naturæ adverſatur, ob quam ſyſtema influxus phyſici eidem adverſari probavimus (§. 579),

Legem naturæ de conſervanda ſummatim eadem directione in rerum natura *Hugenius* demum detexit, adeoque *Carteſius* ignoravit. Quamobrem non ſine ratione ſuſpicatur *Leibnitius*, ſi *Hugenianum* inventum *Carteſio* innoteſcere potuiſſet, eum miſſo ſyſtemate cauſarum occaſionalium ad ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ deventurum fuiſſe, de quo capite ſequente agimus. Ignorantiæ igitur tribuendum eſt, quod in propria principia peccaverit, vi quorum admitti debere negabat ſyſtema explicandi commercium animæ atque corporis, quod ſit naturæ ordini adverſum. Cur vero hanc pugnam ſyſtematis cauſarum occaſionalium cum ordine naturæ non capiat mathematum ignarus, ratio prorſus eadem, quam ſuperius allegavimus, cur pugnam ſyſtematis influxus phyſici cum ordine naturæ non comprehendat, qui mathematum ignarus eſt (*not.* §. 579). De hac igitur judicium ſibi ſumere non debet, qui, cum ſit mathematum ignarus, probe novit ſe de legibus motus judicium ſuum interponere non poſſe. Sunt qui virium vivarum conſervationem in univerſo negant, quod vivas cum mortuis in eundem cenſum referant, etſi concedant id, quod producitur ex maſſis in quadrata celeritatum, eſſe ante & poſt conflictum idem, atque adeo ſyſtema influxus phyſici naturæ ordini adverſum pronunciare non debent. Enimvero iidem tamen admittunt, quæ de conſervatione directionis detexit *Hugenius*, atque adeo ſyſtema cauſarum occaſionalium ordini naturæ adverſum pronunciare debent, modo ordinis naturæ diſtinctam habeant notionem, ut eidem adverſari intelligant, quod motus legibus adverſatur.

§. 608.

*Syſtema cauſarum occaſionalium probabile non eſt.* Eſt enim ordini naturæ adverſum (§. 607). Probabile vero non eſt auctorem rerum ſapientiſſimum ita

*Syſtematis cauſarum*

Digitized by Google

*occaſionalium improbabilitas.*

ita conſtituiſſe naturæ ordinem, ut in gratiam animæ continuo ſit turbandus. Quamobrem ſyſtema cauſarum occaſionalium probabile non eſt.

Idem quoque ſic evincitur. Syſtema cauſarum occaſionalium principio rationis ſufficientis adverſum, etſi per naturam corporis & animæ ut eidem adverſetur neceſſario demonſtrari minime poſſit (§. 606). Quamobrem cum conſtet nihil eſſe ſine ratione ſufficiente, cur potius ſit quam non ſit (§. 70 *Ontol.*), nec credibile eſt commercium inter mentem atque corpus ſolum parere exceptionem. Syſtema igitur cauſarum occaſionalium probabile non eſt.

Quæ ſupra de improbabilitate ſyſtematis influxus phyſici annotata fuere (*not.* §. 588), ea ad improbabilitatem quoque ſyſtematis cauſarum occaſionalium trahenda.

§. 609.

*An actio Dei in creaturas tollatur per ſyſtema cauſarũ occaſionalium vel negatam animæ in corpus actionẽ.*

*Per ſyſtema cauſarum occaſionalium non negatur Deum poſſe agere in animam & corpus, quia anima & corpus phyſice influendo in ſe invicem agere nequeant, nec ex eo, quod anima in corpus agere nequit, inferri poteſt, nec Deum in corpora vel animas agere poſſe.* Etenim in ſyſtemate cauſarum occaſionalium Deus producit ideas ſenſuales in anima ad præſentiam materialium in cerebro & motus ſpirituum animalium in cerebro ad præſentiam volitionum in anima (§. 591), vel in gratiam corporis dirigit vim animæ & gradum ejus determinat in intuenda idea univerſi (§. 598), & in gratiam animæ dirigit ſpiritus animales in cerebro ad influendum in nervos motorios (§. 597), propterea quod influxus phyſicus probabilitate omni deſtituitur (§. 588). In hoc igitur ſyſtemate, cum ideo actio Dei in animam atque corpus ſumatur, quod animam in corpus & corpus in animam agere non poſſe ſupponatur; abſonum omnino eſt affirmare, per ſyſtema cauſarum occaſionalium negari quod Deus in animam & corpus agere poſſit, quia anima & corpus phyſice influendo in ſe invicem agere nequeunt. *Quod erat unum.*

Porro inſunt in Deo, quibus anima humana caret, ut adeo ſimpliciter de Deo negari non poſſint, quæ de anima negantur. Sane ineſt Deo potentia creatrix, quemadmodum in theologia naturali demonſtraturi ſumus, vi cujus non exiſtenti ſeu in ideis ipſius contento actualitatem impertiri valet, quando voluerit. Conſtabit vero ibidem, nihil non eſſe poſſibile, quod in ideis divinis continetur, conſequenter etiam quaslibet modificationes animarum & rerum materialium poſſibiles eſſe. Ecquis ergo dubitare poterit, potentiam iſtam creatricem ſufficere ad modificandas pro arbitrio creaturas jam exiſtentes? Jam nemo non ultro fatetur, potentiæ creatricis divinæ nobis nihil ineſſe, ita ut ne minimo quidem pulviſculo non exiſtenti actualitatem conferre valeamus. Quamobrem quod ob defectum potentiæ creatricis in anima de eadem negatur, idem de Deo quoque negandum eſſe, quia de anima negatur, perperam infertur. Falſum itaque eſt ideo negandum eſſe, quod Deus in corpora agere poſſit,

quia

Digitized by Google

quia ſumitur animam phyſice influendo in corpus idem movere non poſſe. *Quod erat alterum.*

Propoſitionem hanc probe perpendi velim, propterea quod negantibus influxum phyſicum, adeoque & Occaſionaliſtis, vulgo objici ſoleat magna animorum contentione, quod ſimpliciter negent ſpiritum qua ſpiritum in corpus agere poſſe, atque adeo inde ſequatur, nec Deum, qui ſit ſpiritus, in corpora vel animas agere poſſe: unde deinceps magno numero congerunt conſequentias moleſtas, quaſi negato influxu phyſico ſeu actione animæ in corpus, quæ ſit phyſice influendo, tota religio chriſtiana funditus evertatur & brutæ cuidam ac fatali neceſſitati ſubjiciantur omnia. *Carteſianis*, qui primi influxum phyſicum animæ in corpus & corporis in animam in dubium vocarunt, & actionem phyſicam ſeu naturalem animæ in corpus ac corporis in animam impugnarunt, adeo evidens viſum fuit poſſe Deo tribui, quæ animæ humanæ non inſunt, & eorum in numerum referendam eſſe potentiam impertiendi actualitatem mere poſſibilibus, quorum nihil præexiſtit, ut de hoc dubio removendo ne cogitarint quidem, quod negata actione animæ in corpus phyſica negan da etiam ſit actio Dei in corpus vel animam. Imo hanc difficultatem adeo nullam cenſuere ipſimet Theologi magno alias zelo præditi, quos inter *Petrum Juriæum* in medium adducit cel. *Bulffingerus* in Dilucidat. philoſohp. de Deo, anima & mundo §. 326, qui in Tractatu de Natura & Gratia expreſſe impoſſibile pronuntiat, ut corpus moveat corpus & motum ſuum illi communicet, nec minus incomprehenſibile judicat, quod naturaliter ſpiritus agat in corpus, vel corpus in animam, & ex hac impoſſibilitate ac incomprehenſibilitate infert ſumme neceſſarium eſſe, ut Deus producat & motus corporis, & operationes ſpirituum. Nimirum evidens viſum fuit viris & Theologis, & philoſophis, animæ, utpote potentia creatrice deſtitutæ, non poſſe competere actionem in corpus niſi phyſice influendo, at Deum, cum iſta potentia gaudeat, citra tranſitum realitatis alicujus ex ſubſtantia ſua in creaturam, hoc eſt, citra influxum phyſicum in corpus agere poſſe. Quæ adeo uno tempore difficultas nulla videtur, ea alio inſuperabilis exiſtimatur, quando ſcilicet paſſiones animæ influunt in aſſenſum. Occurrent vero partim in inferioribus, partim in Theologia naturali, quæ huic difficultati apparenti amovendæ uberiorem lucem affundent. Equidem cum oſtenderimus ſyſtema cauſarum occaſionalium probabile non eſſe (§. 608), nobis perinde videri poterat, quibuſnam conſequentiis moleſtis ſyſtema cauſarum occaſionalium oneretur, utpote eidem aſſenſum noſtrum minime præbentibus: poſtulat tamen æquitas, ut injuriam, quam nobis fieri nolumus, ab aliis quoque amoveamus, cauſam alienam eodem candore agentes, quo propriam agimus, qui veritatis nonniſi amore ducimur.

§. 610.

*An per ſyſtema cauſarũ occaſionalium libertas tollatur.*

*Si animæ omnis adimitur vis activa & Deus in eadem producit omnes perceptiones ac appetitiones & averſationes; libertas voluntatis ſalva eſſe poſſe non videtur: quodſi vero Deus animæ vim tantummodo dirigit in percipiendo, vel ſi perceptione ſenſibilis ad præſentiam ideæ materialis producta ipſamet deinde agit & appetitiones ſuas elicit; per ſyſtema cauſarum occaſionalium libertati nihil præjudicatur.* Etenim ſi Deus in anima omnes producit perceptiones ac appetitiones & averſationes; anima in omnibus ſuis modificationibus ſeſe habet mere paſſive, etiam in appetendo & averſando. Appetit ſcilicet, quia appetitio producitur, averſatura ſi produceretur averſatio, & e contrario averſatur, quia averſatio producitur, appetitura ſi produceretur appetitio, conſequenter penes ipſam non eſt ut appetat vel averſetur. Neque ſufficit, ut appetitiones, & averſationes a Deo ea lege producantur, qua producerentur ab anima, ſi ſeſe ipſa libere determinaret ad appetendum vel averſandum: tum enim Deus equidem libere produceret appetitiones & averſationes, in anima vero eædem tantummodo liberæ apparerent, non forent. Quamobrem cum anima tunc demum dici poſſit libera, quando ex



Digitized by Google

pluribus poſſibilibus ſponte eligit quod ipſi placet, cum ad nullum eorum per eſſentiam determinata ſit (§. 941 *Pſychol. empir.*); ſi anima omni vi activa deſtituatur & Deus in eadem producat omnes perceptiones ac appetitiones & averſationes, quomodo libertas ſalva eſſe poſſit non apparet. *Quod erat primum.*

Quodſi anima vi activa prædita, unde omnes ipſius actiones conſequuntur, cum modus, quo appetitio vel averſatio naſcitur ex perceptione præſente, non pendeat a modo, quo perceptio in anima oritur, perinde quoque eſt ſive ſine directione Dei, ſive per directionem Dei enata fuerit. Quamobrem quia libertas reſpicit modum, quo appetitio vel averſatio ex perceptione præſente naſcitur (§. 941 *Pſychol. empir.*); quod Deus dirigat vim animæ in producendis ideis claris ſeu in intuitu ideæ univerſi nil quicquam obſtat, quo minus libere perveniat ad ſuas volitiones & nolitiones. *Quod erat ſecundum.*

Idem eodem prorſus modo patet, ſi perceptione ſenſibilis ad præſentiam ideæ materialis in cerebro a Deo producta anima ipſamet vi propria appetitiones vel averſationes inde elicit, potentia agendi vi perceptionis a Deo productæ ad agendum excitata, cum quoad dependentiam appetitionum & averſationum a perceptione perinde ſit, ſive vis agendi animæ conſtanter inſit, ſive eidem demum a Deo excitata perceptione conferatur. *Quod erat tertium.*

Quando *Jaquelotus*, Theologus cordatus, judicat in ſyſtemate cauſarum occaſionalium libertatem eſſe meram illuſionem, dubium non eſt quin ſuppoſuerit per idem omnem vim activam animæ adimi & eam in ens mere paſſivum transformari, quod a Deo modificetur. Etſi vero judicium a veritate minime alienum videatur; non tamen propterea defenſori ſyſtematis cauſarum occaſionalium craſſioris imputandum, quod libertatem neget, ut porro moleſtis conſequentiis onerari poſſit, niſi aliunde conſtet eum libertatem tollere. Ecquis enim ignorat fieri poſſe, ut quis libertati adverſum non agnoſcat, quod eidem repugnat, quemadmodum ex adverſo haud raro accidit, ut eidem contrariari exiſtimetur, quod cum ea conſiſtere poſſe palam eſt. Qui de libertate ſentit, quemadmodum decet, non ideo in moralibus vel praxi vitæ admittit, quæ ex negata libertate conſequuntur, ſi vel maxime in explicando commercio animæ ac corporis ſumit, quæ cum eadem ſtare nequeunt, propterea quod modus perveniendi a perceptione ad decretum non pendet a modo, quo excitatur iſta perceptio. Non noſtram cauſam agimus, ſed eorum, quorum ſententiam parum probamus (§. 606 & ſeqq.), tum ut æqui ſimus erga alios, tum ut exemplo noſtro doceamus alios, quomodo ſeſe æquos erga alios præbere debeant: id quod univerſalis juſtitiæ eſt, quam olim quidem inculcavit *Ariſtoteles*, hodie tamen inſuper fere habent plerique. Ceterum ſi ſyſtema cauſarum occaſionalium cum theoria ſuperiori in gratiam reducis, ab objectione prorſus liberatur, quod libertatem tollat, ita ut in defenſorem illius injurius foret, qui eadem ipſum onerare auderet. Quodſi vero anima vi perceptionis productæ ad agendum a Deo excitatur, cum ſit meris facultatibus inſtructa, quæ excitatione opus habent, quoad libertatem ſyſtema cauſarum occaſionalium coincidit cum ſyſtemate influxus phyſici, quale vulgo ab Ariſtotelico-Scholaſticis explicatur. Etenim utrobique ſupponitur animam nudis facultatibus inſtructam eſſe, ad agendum vero excitari vi perceptionis ſenſibilis in organum ſenſorium agentis: quocunque igitur modo perceptio iſta mutationi organi ſenſorii harmonica producatur, actiones animæ deinceps eodem modo conſequuntur. Si diverſæ fuerint virorum doctorum opiniones, non inconſultum eſt eas inter ſe comparari, ut quantus ſit conſenſus, quantus diſſenſus appareat, ne objiciamus aliis, quæ eodem jure ſive eadem injuria nobis objici poterant. Hinc enim multæ oriuntur turbæ veritati ac pendenti ab ea felicitati generis humani inimicæ.

§. 611.

Syſtema cauſarum occaſionalium non in ſolo explicando commercio inter mentem & corpus ſubſiſtit, ſed ad communicationes quoque motuum in actionibus corporum explicandis extenditur. Neque id ſyſtemati huic proprium eſt, cum etiam cetera ad has transferantur. Quamobrem accidit ut Auctores in expendendis ſyſtematis explicandi commercium animæ ac corporis, hoc eſt, actiones mutuas corporis atque animæ in ſe invicem, ad ea etiam deſcendant, quæ ad corporum in ſe invicem actionem ſpectant. Enimvero cum nos aliquando, ſi Deo ita viſum fuerit, in Phyſicis de iis ſimus acturi, quæ actiones corporum in ſe invicem concernunt; plura in præſente non addimus. *Cur non plura de ſyſtemate cauſarũ occaſionalium dicantur.*

---

# CAPUT IV.

## De Harmonia præſtabilita.

§. 612.

*Syſtema harmoniæ præſtabilitæ* dicitur, quo commercium animæ & corporis explicatur per ſeriem perceptionum atque appetitionum in anima & ſeriem motuum in corpore, quæ per naturam animæ ac corporis harmonicæ ſunt, ſeu conſentiunt. *Definitio ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ.*

Syſtema hoc invenit *Leibnitius* & in Diario Eruditorum Pariſino An. 1695. p. 444. & ſeqq. & p. 456 & ſeqq. primum publice propoſuit. Objectiones in eodem Diario eodem adhuc anno p. 639 & ſeqq. contra id propoſuit *Foucherius*, Canonicus Divinionenſis, ad quas reſpondit *Leibnitius* An. 1696. p. 255. & 259: Poſtea *Bælius* in Dictionario Critico *artic. Rorarius* dubia ſua contra idem ſyſtema propoſuit, quæ *Leibnitius* in alio Diario, quod ſub titulo: *l'Hiſtoire des Ouvrages des Sçavans* An. 1698 prodiit, menſe Julii removit. Prodiit poſt mortem *Leibnitii* liber ſub titulo: *Recueil de diverſes pieces ſur la philoſophie &c.* par Mrs. *Leibniz*, *Clarke*, *Nevvton*, in quo Tom. 2. p. 389 & ſeqq. eædem objectiones *Bælianæ* in ſecunda Dictionarii editione auctiores propoſitæ ſub incudem a *Leibnitio* revocantur. Ex intervallo *Leibnitianum* ſyſtema impugnavit *Franciſcus Lamy* in libro, cui titulus: *de la connoiſſance de ſoy meme* Tract. 2. p. 215, ſyſtematis cauſarum occaſionalium defenſor, utpote ſtrenuus *Carteſii* ſectator: cui reſpondit *Leibnitius* in Diario eruditorum Pariſino, quod in Batavia recuditur, An. 1709. Succeſſere deinde objectiones aliæ *Tourneminii*, *Nevvtoni*, *Clarkii*, tandemque *Stahlii*. Poſt fata *Leibnitii* An. 1720 ſyſtema *Leibnitianum* de commercio animæ & corporis ſyſtemati meo metaphyſico, quod idiomate patrio ſub titulo: *Vernünfftige Gedancken von Gott, der Vvelt und der Seele des Menſchen, auch allen Dingen überhaupt*, prodiit, ita intertexui, ut judicibus viris doctis in eodem natum videretur & facilius jam intelligeretur. Mox vero *Bülffingerus* A. 1723 in Commentatione hypothetica de Harmonia animi & corporis humani maxime præſtabilita cauſam hanc prolixe & vulgariter dixit, expenſis quoque objectionibus ſingulis ab Auctoribus modo commemoratis in medium adductis: quorum auctoritate audaciores facti, qui inimico in me erant animo, harmoniam præſtabilitam tanquam impiam traduxerunt, ut ne deeſſet criminandi materia argumento ab invidia ducto quoad ſingulas ejus partes alibi relatas (§ 1050 *Log.*) philoſophiam meam impugnaturis. Noſtrum jam erit idem ſyſtema eodem modo expendere, quo ſyſtemata antecedentia ad trutinam rationis appendimus. Cum vero ſimus ab omni altercandi ſtudio alieni & bona cauſa dudum triumphaverit; controverſias non aliter attingemus, niſi quatenus docentis muneri non repugnant.

§. 613.

*Quomodo perceptiones & appetitiones producantur in anima juxta ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima vi ſibi propria producit omnes ſuas perceptiones & appetitiones continua ſerie.* Nimirum anima vi ſibi eſſentiali (§. 66) & naturali (§. 67), continuo producit ideam totius univerſi (§. 190), etiam in ſomno (§. 191), quæ eaſdem prorſus mutationes ſubit, quas mundus adſpectabilis ſubit (§. 192). Quoniam tamen impoſſibile eſt ut integram ſimul intueatur (§. 194), adeoque clare percipiat ſingula in eodem contenta (§. 193), ut eorum ſibi ſit conſcia (§. 31 *Pſychol. empir.*), conſequenter appercipiat (§. 25 *Pſychol. empir.*), & hinc certas obſervare tenetur leges (§. 217); lex vero ſenſationum eſſentiales animæ continet determinationes (§. 78), & lex imaginationis rationem aliquam in lege ſenſationis habere debet (§. 223): ideo anima in appercipiendo per eſſentiam ſuam ſequitur legem ſenſationis & legem imaginationis. Mutantur perceptiones claræ, adeoque intuitus ideæ univerſi (§. 193), conſequenter apperceptio ejuſdem finita, qualis in animam cadit (§. 264), per appetitionem & averſationem (§. 495. 496). Quamobrem cum anima per eſſentiam & naturam ſuam bonum appetat, malum averſetur (§. 520); in mutandis perceptionibus claris per naturam & eſſentiam ſuam ſequitur legem appetitus & averſationis (§. 904. 907 *Pſychol. empir.*). Atque adeo clariſſime patet animam in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ ipſammet producere omnes ſuas perceptiones & appetitiones.

Propoſitio hæc theoriæ ſuperiori ſatis conſona. Etenim anima vim quandam habet continuo producendi ideam totius univerſi. Totum vero univerſum quoad ſtatum præſentem, nedum quoad omnes præteritos & futuros infinita involvit, quæ in iſta idea ſingula clare repræſentari non poſſunt. Unde apperceptio, conſequenter ſeries perceptionum clararum, talis eſſe debet, qualis convenit enti finito. Certus adeo modus appercipiendi ideam univerſi eamque mutandi animæ eſſentialis eſſe debet. Non autem alius is eſſe poteſt, quam quem experientia magiſtra docet. Quamobrem perceptiones claræ tales eſſe debent, ut conveniant mutationibus in corpore aliquo organico per impreſſiones ab objectis, quæ clare percipiuntur, factis, & per appetitiones ita variari debent, quomodo variantur mutationes in corpore ob ejus in univerſo ſitum mutatum. Cum iſtiuſmodi intuitus ideæ univerſi poſſibilis ſit; in ejus poſſibilitate eſſentia animæ conſiſtit. Nimirum anima iſtiuſmodi poſſibilis, quia talis intuitus ideæ univerſi, ſeu hoc modo variabilis apperceptio ejuſdem, aut quod perinde eſt, iſtiuſmodi perceptionum clararum ſeries poſſibilis. Syſtema igitur harmoniæ præſtabilitæ theoriæ ſuperiori nihil ſuperaddit, niſi quod per ipſum definiatur, vim animæ non dirigi a principio externo, quemadmodum in ſyſtemate influxus phyſici (§. 569), & cauſarum occaſionalium fieri debet (§. 598); ſed ipſammet animam eandem dirigere, ita ut ſit totius perceptionis, quam habet, cauſa ſufficiens.

§. 614.

*An exiſtentia mundi materialis ad ejus repræſentationem*

Quoniam in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima vi propria producit omnes perceptiones & appetitiones independenter ab omni principio externo; præſentia idearum materialium in cerebro ad eas producendas nihil prorſus confert, adeoque *perceptiones & appetitiones in anima eodem, quo nunc, modo conſequerentur, etiamſi corpus non exiſteret; conſequenter etiam anima eodem, quo nunc, modo ſibi repræſentaret hoc univerſum, etiamſi mundus adſpectabilis non exiſteret.*

Idealiſtæ

Digitized by Google

Idealiſtæ hoc perſpicientes & de diſtincte explicando commercio animæ & corporis, imo in genere & de diſtincta explicatione actionis corporum in ſe invicem ac corporis in animam, & animæ in corpus deſperantes, ideo negarunt mundum adſpectabilem, quem anima ſibi repræſentat, exiſtere. Quemadmodum vero in omni errore ineſt aliquid veri, ut ideo ſæpe error viam ad veritatem ſternat; ita quoque hypotheſis Idealiſtarum quidpiam veri habet, hoc nempe ſuppoſito quod influxus phyſicus nullus ſit. *Carteſius*, qui perceptiones rerum ſenſibilium a voluntate Numinis derivavit, ſimiliter agnovit, Deum animam ita modificare poſſe, ut mundum adſpectabilem eodem, quo nunc, modo ſibi repræſentet, utut is extra animam non exiſtat, quemadmodum ex Meditationibus ipſius intelligitur, in quibus de exiſtentia corporum dubitat, eorumque exiſtentia ex notione veritatis divinæ demonſtrare conatur. In ipſius tamen ſyſtemate moraliter neceſſarius eſt ad perceptiones animæ, propterea quod Deus non producit in anima perceptionem niſi ad præſentiam ideæ materialis in cerebro ſecundum concurſum ſuum ordinarium, de quo hic ſermo eſt. Aſt in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ nullo modo neceſſarium eſt, ut mundus adſpectabilis actu exiſtat, ſi quidem anima eo, quo nunc, modo eundem ſibi repræſentare debet. *in anima ſit neceſſaria.*

§. 615.

*Motuum voluntariorum mechanica productio.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ vi mechaniſmi corporis ex ideis materialibus ſenſibilium naſcuntur motus volitionibus & appetitionibus animæ reſpondentes citra ullam determinationem extrinſecam immediatam.* Quoniam in anima omnes mutationes a ſenſatione originem ducunt (§. 64), ſi objectum appetibile ſenſui præſens non fuerit, idea ejus vi cujuſdam ideæ ſenſualis per legem imaginationis produci debet (§. 117 *Pſychol. empir.*). Quoniam vero non appetimus niſi quod bonum videtur, nec averſamur, niſi quod videtur malum; neceſſe porro eſt ut vel vi imaginationis & memoriæ, vel vi operationum intellectus, prout vel ſenſitiva (§. 580. 582 *Pſychol. empir.*), vel rationalis fuerit appetitio aut averſatio (§. 880. 881 *Pſychol. empir.*), objectum nobis repræſentetur vel bonum, vel malum, & hinc appetitioni, vel averſationi convenientes motus corporis aut organorum ipſius decernantur (§. 486). Jam ex ideis materialibus ſenſibilium in cerebro, quæ ab impreſſionibus a ſenſibilibus in organa ſenſoria factis pendent (§. 112), naſcuntur ideæ materiales phantaſmatis (§. 231 & ſeqq.), ſeu ideæ vi imaginationis productæ (§. 93 *Pſychol empir.*), adeoque idea materialis objecti appetibilis ex motu naturaliter in cerebro exiſtente vi mechaniſmi cerebri ſecundum motus regulas naſcitur. Jam quæcunque perceptiones ad hoc requirantur, ut objectum repræſentetur tanquam bonum vel malum, cum vel ab operationibus imaginationis pendeant, vel operationibus intellectus debeantur; ſingulis phantaſmatis (§. 206), ſeu ideis vi imaginationis productis (§. 93 *Pſychol. empir.*), ſingulis itidem intellectus operationibus ideæ materiales in cerebro (§. 416), conſequenter motus in corpore (§. 112), imo ipſi attentioni continuus ideam materialem in cerebro producendi (§. 374), vel organum ſenſorium immotum conſervandi conatus reſpondent. Quamobrem qui appetitioni & averſationi ex iſtis perceptionibus, quibus objectum vel ut bonum, vel ut malum repræſentatur, enatæ reſpondent motus corporis & organorum ipſius (§. 501. 502), ex aliis motibus in cerebro exiſtentibus naſcuntur, adeoque naturaliter.

Quoniam

Digitized by Google

Quoniam itaque ad hoc, ut iſti motus naſcantur, nullo principio externo opus eſt, quale in ſyſtemate influxus phyſici ſupponitur vis animæ in ſpiritus animales influens (§. 567. 571), in ſyſtemate cauſarum occaſionalium omnipotentia divina ſeu potentia Dei infinita (§. 597); citra determinationem ullam extrinſecam motus voluntarii in corpore per mechaniſmum corporis ex aliis motibus in eodem naturaliter præexiſtentibus oriuntur.

Quodſi quis theoriam ſuperiorem de anima familiarem experitur, ut ſibi probe conſcius ſit modi, quo in anima ex perceptione præexiſtente naſcuntur aliæ una cum appetitionibus atque averſationibus, & quomodo nullius nobis in anima conſcii ſimus mutationis, cui non in corpore reſpondeat motus quidam ſpecifice talis, ſerie modificationum animæ ſeriei motuum in cerebro continua; eidem plana & obvia erunt, quæ in propoſitione præſente proferuntur, ut nihil ſuperſit quod obſcurum videri queat. Etſi autem theoria ſuperior plurimum lucis affundat ſyſtemati harmoniæ præſtabilitæ, vi tamen eorum, quæ de præcedentibus ſyſtematis a nobis dicta ſunt, ab eodem prorſus independens eſt, nec cum eo neceſſario connectitur. Imo attentione ſufficiente uſus facile perſpicit, ex motu in cerebro præexiſtente nonniſi probabiliter inferri motum ſpirituum animalium in nervos motorios influentium, cum demonſtrari non poſſit, ſeu diſtincte explicari nequeat, quomodo vi motus præexiſtentis directio ſpirituum animalium ad influxum in nervos motorios neceſſaria prodeat, conſequenter etiam non niſi probabiliter porro infertur, directionem iſtam fieri citra determinationem extrinſecam immediatam. Dico immediatam, ne quis objiciat futiliter determinationem adeſſe extrinſecam, quatenus motus iſte, unde directio pendet, derivatur ex idea materiali ſenſibilis cujuſdam, quæ impreſſioni ab eodem in organon factæ debetur.

## §. 616.

*Corporis ab anima independentia quoad motus voluntarios.*

Quoniam *motus volitionibus animæ reſpondentes in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ* vi mechaniſmi corporis ex motibus ab impreſſionibus in organa ſenſoria factis citra ullam determinationem extrinſecam ab anima pendentem conſequuntur (§. 615); *eodem quo nunc modo adhuc conſequerentur, etiamſi anima non exiſteret, niſi quod nobis eorundem minime conſcii eſſemus.*

Agnovere Materialiſtæ motus, quos voluntarios appellamus, vi ſolius mechaniſmi conſequi ex motibus in cerebro præexiſtentibus; aſt perperam inde intulerunt nullam exiſtere animam, ſed quæ ad animam referimus, eſſe meros motus in cerebro productos, propterea quod falſo ſibi perſuaſere, materiam ſubtilem ſibi ſui aliarumque rerum per impreſſiones in organa ſenſoria factas conſciam eſſe poſſe, quemadmodum ſupra luculenter oſtendimus (§. 44). Quoniam in hypotheſi cauſarum occaſionalium ea omnia ſubſiſtunt, quæ in ſuperioribus de motibus in cerebro cum perceptionibus & appetitionibus ac averſationibus animæ conſentientibus luculenter oſtendimus, nec ſpiritibus animalibus motum ex præexiſtentibus motibus aliis in cerebro habentibus nonniſi directio per concurſum Dei obtingit, qua ipſis opus eſt ut in nervos motorios decretis animæ convenienter influant (§. 597); ideo nec in ſyſtemate cauſarum occaſionalium abſolute impoſſibile eſt, ut Deus ita dirigat ſpiritus animales ad influendum in nervos motorios, quo nunc ad decretum animæ eoſdem dirigit, etiamſi anima nulla eſſet, quæ motus iſtos decerneret, utut in hoc quoque ſyſtemate anima non exiſtente motuum illorum nobis minime conſcii exiſteremus.

## §. 617.

*Quale corpus poſſibile ſupponat harmonia præſtabilita.*

*In ſyſtemate* igitur *harmoniæ præſtabilitæ ſupponitur poſſibile eſſe corpus, in quo ſeries quædam motuum per impreſſiones objectorum externorum in organa ſenſoria conſervari poteſt, ut ſinguli continuo conſentiant ſingulis perceptionibus atque appetitionibus & averſationibus animæ, eodem prorſus ordine ſeſe invicem conſequentes, quo animæ modificationes ſeſe invicem excipiunt.*

Quale eſſe debeat hoc corpus, ex iis intelligitur, quæ in theoria ſuperiori de motibus in cerebro cum ſingulis modificationibus animæ conſentientibus dicta ſunt. Quidnam adhuc deſide-

Digitized by Google

deſideretur, quo minus a poſteriori demonſtrari poſſit corporis iſtiuſmodi poſſibilitas, paulo ante obſervavimus (*not.* §. 615). A priori eam demonſtrare nemo poteſt, niſi qui motus iſtos & unius ex altero præexiſtente exiſtentiam diſtinctiſſime exponere valet: id quod propter mechaniſmum cerebri nobis ignotum, nec facile detegendum, nemo audere debet. Si quis impoſſibilitatem corporis iſtiuſmodi demonſtrare valeret; is ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ refutaſſet: probabilitas vero propter theoriam ſuperiorem propendet in affirmativam. *Belius* verebatur conceſſa poſſibilitate ſapientiam Dei nimis extolli & ad impoſſibilia extendi: enimvero quamdiu impoſſibilitas nulla ratione probabili nititur, metus iſte vanus eſt. Sapientia Dei major utique, quam ut intra rationis noſtræ admodum finitæ arctos cancellos coerceatur. Quamobrem majore in ſapientiam Dei immenſam fiducia iſtiuſmodi corpus Deo non impoſſibile pronuntiavit *Jaquelotus*, Theologus eximius, quod ſingula animæ decreta libera vi ſolius mechaniſmi exequatur, ita ut corpus v. gr. eodem præciſe momento moveat pedes, vel brachium, quo anima vult corpus progredi, vel manu quid apprehendi. Paradoxon, non nego, nobis videtur corpus, tanto artificio eſſe conſtructum; ſed id quidem inde eſt, quod ſimile quid nos vidiſſe nobis conſcii non ſimus. Hinc vero adverſus poſſibilitatem ipſius nihil concluditur.

§. 618.

*Quomodo per harmoniã præſtabilitã harmonia animæ & corporis ſubſiſtat.*

*Ex ſerie motuum in corpore ratio reddi poteſt, cur perceptiones & appetitiones in anima jam oriantur, & cur tales potius ſint, quam aliæ:* & viciſſim *ex ſerie perceptionum & appetitionum in anima reddi poteſt ratio, cur jam in corpore oriantur motus, & cur tales potius, quam alii.* Etenim in anima datur ſeries perceptionum & appetitionum (§. 612), vi propria productarum (§. 613), citra ullam realem animæ a corpore dependentiam (§. 614), & in corpore datur ſeries quædam motuum (§. 612), vi mechaniſmi ex ſe invicem naſcentium & ab impreſſionibus in organa ſenſoria a ſenſibilibus factis pendentium (§. 615), citra ullam dependentiam realem corporis ab anima (§ 616). Quoniam earum una alteri conſtanter conſentit (§. 612); nulla in anima datur perceptio vel appetitio, quin aliquis ipſi in ſerie motuum reſpondeat motus, nec viciſſim aliquis in ſerie motuum datur motus, quin eidem in ſerie perceptionum & appetitionum aliqua reſpondeat perceptio & appetitio, utut nulla ſupponatur animæ ac corporis in ſe invicem actio. Atque adeo per naturam & eſſentiam animæ & corporis intelligitur, cur perceptiones & appetitiones in anima & motus quidam in corpore eodem tempore contingant, conſequenter in anima & corpore continetur ratio ſufficiens continuitatis temporis, quo perceptiones & appetitiones in anima & utriſque conſentientes motus in corpore contingunt (§. 56 *Ontol.*). Ex modificationibus adeo animæ ratio reddi poteſt motuum in corpore & ex motibus in corpore modificationum animæ, ſcilicet cur dato hoc in corpore motu detur jam hæc in anima perceptio vel appetitio, & viciſſim cur data hac in anima perceptione vel appetitione detur jam hic in corpore motus (§. 42 *Coſmol.*).

Jam cum perceptionibus ſingulis, ſive ideæ ſenſuales fuerint (§. 114), ſive phantaſmata (§. 206), ſingulæ reſpondeant ideæ materiales, ita ut talis ſit idea ſenſualis, vel phantaſma tale, quia talis eſt idea materialis (§. 118), adeoque talis in cerebro motus (§. 112), & idem quoque obtineat in motibus, qui operationibus mentis reſpondent (§. 416);

ex per-

Digitized by Google

ex perceptione in ſerie perceptionum ratio reddi poteſt cur talis jam ſit in motuum ſerie motus, & viciſſim ex motu in ſerie motuum præſente, cur talis jam ſit in ſerie perceptionum perceptio. Et quia motus, quos appetit anima, in eadem repræſentantur (§. 929 *Pſychol. empir.*), & per has adeo perceptiones appetitiones ſpecificantur; ex motibus in ſerie motuum reddi poteſt ratio, cur talis jam ſit in ſerie perceptionum & appetitionum appetitio, & viciſſim ex appetitione in ſerie perceptionum atque appetitionum ratio dari poteſt, cur talis jam ſit in corpore motus: quemadmodum de duabus ſubſtantiis harmonice modificatis citra influxum realem unius in alteram jam alibi generaliter demonſtravimus (§. 43 *Coſmol.*). Patet adeo ex ſerie motuum in corpore non minus rationem reddi poſſe, cur hæc jam detur in anima perceptio vel appetitio, quam cur talis potius ſit, quam non ſit, & ex ſerie perceptionum atque appetitionum non minus reddi poſſe rationem, cur hic jam detur in ſerie motuum harmonicorum motus, quam cur talis potius ſit, quam alius.

Ut hæc clariſſime intelligantur, plurimum conducit ea perpendere, quæ de continuitate modificationum animæ evicta fuere in theoria ſuperiore & quomodo vi ejuſdem theoriæ nulla fiat in anima modificatio, cui non aliquis in cerebro reſpondeat motus iſque ſpecifice talis, & ea quidem differentia, ut ideæ ſenſuali reſpondeat motus in cerebro a motu dependens, quem organo ſenſorio ſenſibile impreſſit (§. 112); phantaſmati autem motus ex alio in cerebro præexiſtente enatus (*per demonſtrata in* §. 229) & appetitioni denique motus, unde pendet motus alicujus organi corporis vel totius corporis (§. 501).

§. 619.

*Quomodo eorum quæ in anima ſunt, ratio reddatur ex corporis mutationibus, & mutationum in corpore ex iis, quæ in anima accidũt.*

Quoniam ideæ materiales, quibus reſpondent ſenſuales, pendent ab impreſſionibus a ſenſibilibus in organa ſenſoria factis (§. 111. 112), & motus voluntarii, qui reſpondent appetitionibus animæ, a motibus fluidi nervei in nervos motorios influentis, quibus illi producuntur, quemadmodum in Phyſicis oſtendetur; nobis vero actionis ſenſibilium in organa & motuum voluntariorum conſcii ſumus quemadmodum unuſquiſque in ſeipſo experitur: *ex mutationibus in organis ſenſoriis contingentibus reddi ſolet ratio, cur jam has potius, quam alias habeamus ideas ſenſuales, & ex appetitionibus animæ, cur hi jam potius contingant motus voluntarii, quam alii.*

Propoſitionem hanc addimus præcedenti, ne præcedens videatur amplior, quam fert experientia. Quodſi motuum, qui fiunt in cerebro, nobis eodem modo conſcii eſſemus, quo mutationes in organis ſenſoriis, ac motus voluntarios percipimus; nihil nobis dubii occurrere poſſet. Imo ſi motuum in cerebro diſtinctas notiones haberemus, quemadmodum mutationum, quæ in oculo accidunt, viſibili in eundem radiante; clariſſime quoque perſpiceremus, quomodo inde ratio reddi poſſit, cur tales jam ſint perceptiones quoad ſingula, quorum ratio expetitur. Et tum demum conſtaret, quomodo corpus ſit interpres animæ, nec quicquam ea in re obſcuritatis nobis ſupereſſet.

§. 620.

*An per harmoniã præſtabilitã commer-*

Quia ex ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ per naturam animæ ac corporis intelligitur, cur ideis materialibus in cerebro tales perceptiones in anima, & appetitionibus animæ tales motus voluntarii in corpore coexiſtant (§. 618), atque adeo per eandem intelligitur dependentia animæ a corpore

Digitized by Google

corpore quoad ſpecificationem perceptionum & continuitatem temporis, quo cum mutationibus in organis ſenſoriis contingunt, & corporis ab anima quoad ſpecificationem motuum voluntariorum & continuitatem temporis, quo cum volitionibus contingunt (*§. 56 Ontol.*); ***in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ commercium inter animam & corpus intercedens per ipſam animæ & corporis naturam intelligibili modo explicatur.***

*ciū animæ & corporis intelligibili modo explicetur.*

Atque hæc eſt prærogativa ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ præ ceteris. Etenim in ſyſtemate influxus phyſici ſumuntur, quorum nullam habemus notionem, ut inde explicemus commercium inter animam atque corpus intercedens (§. 573). In ſyſtemate cauſarum occaſionalium recurritur ad potentiam Dei infinitam, ut reddatur ratio eorum, quæ in natura rerum occurrunt. Utrumque in philoſophia alias improbatur, quæ non fert ut in numerum cauſarum naturalium referantur qualitates occultæ & neglectis cauſis ſecundis ad cauſam primam provocetur, quando effectuum naturalium quæruntur cauſæ. Ceterum per propoſitionem præſentem redarguitur illorum error, qui ſibi perſuadent, quaſi harmonia præſtabilita ſit terminus inanis, & quæ eodem jure in numerum qualitatum occultarum referri mereatur, quo odium naturale plantarum in Phyſica ſcholaſticorum in eundem referri ſolet. Qui vero ita ſentiunt, non ſatis intelligere videntur, quid ſit harmonia præſtabilita, neque intelligunt, quæ de nexu ſubſtantiarum citra influxum realem in mutationibus ſuis harmonicarum in genere demonſtravimus (§. 41. 42. 43 *Coſmol.*). Redarguitur non minus per propoſitionem præſentem error eorum, qui contendunt, in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ non minus ad voluntatem Numinis provocari, quam in ſyſtemate cauſarum occaſionalium. Qui enim ita ſentiunt, denuo non ſatis intelligere videntur, quid ſit harmonia præſtabilita, præſtabilitione non rite intellecta, quam paulo poſt diſtinctius expoſituri ſumus: quo facto dilucide conſtabit, quanta ſit hac in parte inter ſyſtema cauſarum occaſionalium & ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ differentia, & in hac voluntati divinæ non eſſe locum, niſi quatenus ad cauſam primam tandem deveniendum, ubi ſufficiens eorum, quæ in univerſo dantur, ratio deſideratur. Etenim ob omnimodam creaturarum a Deo dependentiam, quam in Theologia naturali declaraturi ſumus, fieri non poteſt quin tandem ad Deum perveniatur.

## §. 621.

*Æquipollentia ſyſtematum influxus & harmoniæ præſtabilitæ.*

***In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ ideæ ſenſuales ideis materialibus ita coexiſtunt, ac ſi corpus in animam influeret, ſeu vi ſua illas produceret, & viciſſim motus voluntarii in corpore ita coexiſtunt volitionibus animæ, ac ſi anima in corpus influeret, ſeu vi ſua motum corporis produceret.*** Etenim juxta ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ datur ſeries quædam perceptionum & appetitionum in anima (*§. 612*) vi ipſi propria productarum (*§. 613*), & ſeries quædam motuum in corpore (§. 612) vi mechaniſmi in eodem productorum (*§. 615*), & in ſerie motuum ſemper datur aliquis motus, qui conſentit perceptioni & appetitioni in anima præſenti (§. 612). Præſens igitur perceptio datur in anima, quando in corpore præſens eſt hic motus, ſeu idea materialis in cerebro (*§. 112*). Enimvero ſi corpus phyſice influit in animam, idea materialis in cerebro producit ideam ſenſibilis, unde illa ortum trahit (*§. 566*), vel ſtante theoria ſuperiori de anima vis animæ determinatur vi corporis ad legem ſenſationum in intuenda idea univerſi obſervandam (§. 569), adeoque perceptio præſens datur in anima, quando in corpore præſens eſt idea materialis in cerebro. In ſyſtemate igitur harmoniæ præſtabilitæ ideæ ſenſuales ideis materialibus ita coexiſtunt, ac ſi corpus in animam influeret, ſeu vi ſua illas produceret. *Quod erat unum.*



Digitized by Google

Similiter quoniam in ſeriem motuum ſemper reſpondet aliquis motus appetitioni animæ præſenti (§. 612), nempe motus ſpirituum animalium in nervos motorios influentium & hinc pendens motus voluntarius organi corporis vel corporis totius. In corpore igitur præſens datur motus, quando in anima præſens eſt hæc appetitio. Enimvero ſi anima phyſice influit in corpus, motum organi corporis, quem vult, producit vi ſua (§. 566), ſeu ſtante conſervatione virium vivarum, fluidum nerveum aut ſpiritus animales in motu jam conſtitutos tantummodo dirigit ad influendum per nervos motorios in muſculos, quibus motus in corpore ab anima intentus perficitur (§. 571). Denuo igitur præſens datur in corpore motus, quando in anima præſens eſt hæc appetitio. Quare in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ motus voluntarii in corpore ita coexiſtunt volitionibus animæ, ac ſi anima in corpus influeret, ſeu vi ſua motum corporis produceret. *Quod erat alterum.*

Abunde itaque perſpicitur, quod in omni ſyſtemate explicandi commercium inter mentem ac corpus ſupponendum eſſe ſupra evicimus, ſcilicet perceptiones rerum ſenſibilium in anima & motus voluntarios in corpore eodem prorſus modo oriri, ac ſi anima & corpus in ſe mutuo influerent (§. 537), in ſyſtemate quoque harmoniæ præſtabilitæ ſupponi: huic enim ſuppoſito convenienter concipiuntur ſeries perceptionum & appetitionum in anima & ſeries motuum in corpore harmonicæ. Rationes vero, cur ſtante hac ſyſtematum influxus phyſici & harmoniæ præſtabilitæ æquipollentia poſterius priori præferatur, patent ex iis, quæ ſupra (*not.* §. 602) ad æquipollentiam ſyſtematum influxus & cauſarum occaſionalium annotavimus, & ex infra dicendis magis patebunt.

§. 622.

*An in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ omnia fiant naturaliter.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ omnia fiunt naturaliter.* In ſyſtemate enim harmoniæ præſtabilitæ anima vi ſibi propria producit omnes ſuas perceptiones & appetitiones (§. 613). Quamobrem cum in anima non detur niſi vis unica, qua omnes ejus actiones producuntur (§. 57. 60), vis nempe repræſentativa univerſi (§. 63); anima perceptiones & appetitiones omnes vi hac univerſi repræſentativa producit, adeoque cum nihil ſit ſine ratione ſufficiente cur potius ſit quam non ſit (§. 70 *Ontol.*), omnes iſtæ perceptiones & appetitiones in vi univerſi repræſentativa rationem ſufficientem habent, conſequenter naturaliter fiunt (§. 69). Similiter vi mechaniſmi corporis adeoque per ſtructuram ejuſdem, ſecundum regulas motus (§. 75 *Coſmol.*) ex ideis materialibus, conſequenter motibus præexiſtentibus (§. 112), naſcuntur motus volitionibus & appetitionibus animæ reſpondentes (§. 615). Fiunt igitur & ipſi naturaliter (§. 513 *Coſmol.*). Quoniam itaque in ſyſtemate explicandi commercium inter mentem atque corpus non habetur ratio niſi coexiſtentiæ perceptionum & appetitionum in anima & motuum in corpore (§. 949. 955. 962 *Pſychol. empir.*); in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ omnia fiunt naturaliter.

Atque hoc potiſſimum intendit *Leibnitius*, cum non contentus ſyſtemate cauſarum occaſionalium de novo ſyſtemate cogitaret: neque enim ipſi ſufficiebat ſumi a *Carteſio* in explicanda harmonia corporis & animæ quod fruſtra recurratur ad cauſas ſecundas, adeoque deveniendum tandem ſit ad cauſam primam Deum, ſed hoc probandum eſſe merito urgebat.

Nimi-

Digitized by Google

Nimirum cum vi principii rationis ſufficientis phænomena naturæ in ipſis creaturis rationem ſufficientem habere debeant; commercium quoque inter mentem & corpus in natura & eſſentia animæ atque corporis talem habere debere videbatur. Quamobrem cum ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ hac in parte ſatisfaciat, idem ſyſtemati cauſarum occaſionalium prætulit.

§. 623.

*An in harmonia præſtabilita perpetua fiant miracula.*

Quoniam miraculum non eſt, quod fit naturaliter (§. 509. 510 *Coſmol.*), in ſyſtemate autem harmoniæ præſtabilitæ omnia naturaliter fiunt (§. 622); *in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ nihil fit per miraculum.*

Cum *Leibnitius* Occaſionaliſtis objeciſſet, quod in ſyſtemate ſuo perpetua admittant miracula, ac ideo ipſum rejeciſſet; non defuere nonnulli, etſi a ſyſtemate cauſarum occaſionalium non minus alieni, quam ab harmonia præſtabilita, qui inde anſam arripuerunt objectionem eandem in *Leibnitium* retorquendi, ſed re non ſatis perpenſa, præſertim cum in eorum numero eſſent qui per indignationem hoc facerent. Plures deinde alii, qui echo aliorum eſſe ſolent, ipſam hanc objectionem ſæpius repetivere: aſt numerus clamantium nullum addit pondus. Viſum autem fuit miraculum, propterea quod corpus in motibus ſuis animæ modificationibus harmonicum, quale in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ ſupponitur (§. 617), incomprehenſibile ipſis viſum: quemadmodum & *Baelio* accidit, qui ideo verebatur, ne forſan ſapientia divina ad impoſſibilia uſque extendatur. Ecquis vero non videt perperam miraculum appellari, quod nobis incomprehenſibile videtur? Equidem non ignoro *Spinoſa* in Tract. Theologico-Polit. cap. 6. pag. 67 non invito miraculum appellari, quod ob ignorantiam cauſarum incomprehenſibile: nemo tamen pius notionem ejus probat, quam ſibi de miraculo fingere debet ob fatalem omnium rerum neceſſitatem ex parte ipſius Dei aſſertam. Qui Deo in creando & agendo in creaturas omnem adimit libertatem, quemadmodum *Spinoſa* impie facit; is utique miraculum vero ſenſu nullum admittere poteſt, quippe quod ab iſta libertate pendet, quemadmodum ex Theologia naturali clariſſime perſpicietur. Enimvero qui cum *Spinoſa* ſentiunt, cum iis nobis nihil jam eſt negotii.

§. 624.

*Quomodo harmonia animæ ac corporis præſtabilita.*

*Deus harmoniam præſtabilivit, quatenus animæ junxit corpus, in quo exiſtere poteſt ſeries motuum perceptionibus & appetitionibus animæ conſentientium, & eum fecit rerum materialium nexum, ut motus iſti ad actum perducantur per continuas in organa ſenſoria impreſſiones extrinſecus factas.* Anima enim vi propria producit omnes, quas ſucceſſive habet, perceptiones & appetitiones (§. 613), eodem prorſus modo, quo nunc ſeſe invicem excipiunt, conſecuturas, etiamſi mundus hic adſpectabilis, conſequenter corpus eidem junctum, non exiſteret (§. 614). Eſt vero corpus aliquod poſſibile, in quo ſeries quædam motuum per impreſſiones externas in organa ſenſoria conſervari poteſt, qui ſinguli perceptionibus ſingulis & appetitionibus animæ conſtanter conſentiunt (§. 617). Hoc igitur corpus Deus animæ junxit, utque motus in eodem eo ordine ſe invicem actu conſequantur, quo animæ modificationes ſeſe excipiunt, nexum rerum materialium talem effecit, qualem requirunt externæ in organa ſenſoria impreſſiones, quibus motuum ſeries conſervatur. Hoc pacto Deus in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ effecit, ut per eſſentiam & naturam animæ atque corporis totiuſque mundi materialis harmonia animæ & corporis ſubſiſtat (§. 539), conſequenter harmoniam præſtabilivit.

Atque ita demum intelligitur, quid ſibi velit harmoniæ præſtabilitio. Eſt nempe actus Dei, quo effecit ut harmonia animæ & corporis ſubſiſtat citra influxum realem unius ſubſtantiæ in alteram per ipſam utriuſque eſſentiam atque naturam. Præſtabilitio hæc alle-



Digitized by Google

gatur tanquam ratio tantummodo in generalibus, ubi cauſæ primæ locus eſt; minime autem in ſpecialibus, ubi reddenda ratio eſt, cur v. gr. tibi leonem repræſentes, dum radii luminis inde in oculum illabuntur & motus nervi optici fibrillis impreſſus ad cerebrum uſque propagatur (§. 111). Atque hoc conveniens eſt rectæ philoſophandi methodo, qua nonniſi in generalibus ad cauſam primam provocatur, ſpecialia vero phænomena per cauſas ſecundas explicantur. Unde intelligitur falli totos, qui ſibi perſuadent harmoniam præſtabilitam eſſe terminum technicum, neque adeo eam poſſe allegari tanquam rationem commercii animæ ac corporis. Etenim harmonia animæ & corporis, qua denotatur conſenſus perceptionum atque appetitionum animæ & motuum corporis explicabilitas (§. 539), terminus technicus eſt: aſt harmoniæ iſtius præſtabilitio, qua Deus per naturam animæ & corporis atque univerſi hujus adſpectabilis exequitur, quod per eſſentias eorum poſſibile erat, ratio utique illius conſenſus eſt.

§. 625.

*Spuria præſtabilitionis notio.* Quoniam anima talem habens ſeriem perceptionum & appetitionum poſſibilis intelligitur, etiamſi nullum poſſibile ſupponatur corpus, in quo ſeries motuum harmonicorum datur (§. 613. 614), & corpus talem habens ſeriem motuum poſſibile ſupponitur, etiamſi nulla ſupponatur anima, in qua ſeries perceptionum atque appetitionum harmonicarum datur (§. 615. 616); *harmonia præſtabilita a Deo non fuit, dum ſeriem perceptionum atque appetitionum ita conſtituit, ut ſeriei motuum, quæ antecedenter ad illam tanquam poſſibilis ſumitur, conſentiat.*

Perverſam hanc præſtabilitionis notionem habent, qui harmoniam præſtabilitam libertati adverſam pronunciant. Sumunt nimirum in hoc ſyſtemate ſupponi, quod in mundo omnia fiant mechanice & ab hoc mechaniſmo etiam pendeant motus corporis noſtri, quos voluntarios dicere ſolemus; Deum vero animæ tales infudiſſe facultates, quibus producantur tales perceptiones & appetitiones, ut perpetuus ſit haſce inter & iſtos conſenſus, ſicque animæ perceptiones & appetitiones aptaſſe ad motus corporum neceſſarios. Unde animam inepte comparant cum cane ab auriga currui alligato, qui una cum curru progredi tenetur, quo hic trahitur. Neque enim corpus effictum eſt juxta ſeriem perceptionum & appetitionum animæ, neque anima juxta ſeriem motuum corporis: ſed utraque ſubſtantia in ſe poſſibilis intelligitur citra relationem ad alteram. Quando in Theologia naturali originem eſſentiarum explicaverimus & communes circa eam errores detexerimus: omnis prorſus evaneſcet obſcuritas, quæ adhuc ſupereſſe poteſt.

§. 626.

*Neceſſarius nexus inter harmoniā præſtabilitā & exiſtentiam Dei.* *Harmonia præſtabilita dari nequit, niſi detur Deus omniſcius, ſapientiſſimus, liberrimus, potentiſſimus, creator & gubernator rerum omnium.* Etenim in hypotheſi harmoniæ præſtabilitæ exiſtit anima, quæ vi propria producit omnes perceptiones & appetitiones (§. 613), & eodem prorſus, quo nunc, ordine eaſdem produceret, etiamſi mundus hic adſpectabilis & corpus adeo ipſi in motibus ſuis harmonicum non exiſteret (§. 614). Anima igitur exiſtere poteſt, etiamſi corpus in motibus ſuis harmonicum nullum exiſtat, nec exiſtat mundus adſpectabilis. Coexiſtit tamen eidem corpus, quod, cum in eo motus harmonici per impreſſiones a corporibus aliis extrinſecus in organa ſenſoria factas vi mechaniſmi conſequantur, independenter prorſus ab anima (§. 615. 616), exiſtere poterat cum hoc mundo adſpectabili, etiamſi anima non exiſteret. Quoniam igitur neceſſe eſt ut detur ratio ſufficiens coexiſtentiæ animæ ac corporis totiuſque mundi adſpectabilis (§. 70 *Ontol.*), ea autem in ipſa animæ & corporis atque mundi adſpe-

Digitized by Google

adſpectabilis natura minime continetur, cum poſita ſubſtantia una non neceſſario ponatur altera *per demonſtrata*; neceſſe eſt ut detur ens ab animabus & corporibus humanis mundoque adſpectabili diverſum, in quo ratio iſta continetur, & cui adeo ea inſunt, per quæ intelligitur, cur ſubſtantiæ iſtæ coexiſtant & hic in eorum gratiam exiſtat mundus adſpectabilis. Jam cum ex mutationibus in organis ſenſoriis ratio reddi poſſit, cur jam tales ſint in anima ideæ ſenſuales, & ex appetitionibus viciſſim animæ, cur hi jam contingant motus voluntarii (§. 619), nec homo ſibi conſcius foret motuum in corpore, niſi anima huic coexiſteret (§. 616); conveniens omnino eſt corpus & animam coexiſtere, ut prodeat unum ſuppoſitum ex ſubſtantiis prorſus diverſis conſtans, quæ tamen ita modificantur ac ſi una in alteram influeret (§. 621). Ens igitur, in quo ratio coexiſtentiæ animæ & corporis in modificationibus ſuis conſpirantium continetur, & quod adeo cauſa utriuſque eſt (§. 881 *Ontol.*), convenientiam iſtam perſpicere & eadem permoveri debuit, ut animam & corpus una produceret, conſequenter intellectu (§. 275 *Pſychol. empir.*), & voluntate præditum (§. 880 *Pſychol. empir.*). Quoniam corpus animæ in mutationibus ſuis harmonicum a ſenſibilibus in organa ſenſoria agentibus continuas recipere debet impreſſiones, ut motus cum perceptionibus & appetitionibus animæ conſentientes conſerventur (§. 617), in mundo autem adſpectabili tam coexiſtentia (§. 53 *Coſmol.*), quam ſucceſſiva inter ſe connectantur (§. 54 *Coſmol.*), ut a ſe invicem dependeant quoad exiſtentiam (§. 58 *Coſmol.*), & actus contingentium in mundo determinetur per ſeriem cauſarum contingentium, quæ a ſe invicem dependent ut effectus a ſua cauſa (§. 83 *Coſmol.*); corpus noſtrum ita modificari nequit, ut in motibus ſuis conſentiat modificationibus animæ, niſi mundus hic adſpectabilis exiſtat. Anima itaque, corpus noſtrum & totum hoc univerſum pendent ab eadem cauſa, quæ & omnes omnium animarum perceptiones & appetitiones, omneſque in corporibus humanis poſſibiles motus & univerſam rerum materialium naturam intime perſpicere debuit, antequam exiſteret, conſequenter omniſcia eſt. Quoniam vero animæ & corpora humana ob rationem convenientiæ tantummodo coexiſtunt & in gratiam corporum harmonice cum animabus modificandorum ipſarumque animarum per naturam & eſſentiam ſuam ſibi hoc univerſum repræſentantium (§. 66. 67), hoc univerſum exiſtit *per demonſtrata*; cauſa univerſi eſt agens liberrimum, &, quatenus unum fecit alterius conſequendi gratia, ſapientiſſimum. Jam in gratiam animæ produxit hoc univerſum, ut corpus eidem coexiſteret, quod cum ipſa harmonice modificaretur *per demonſtrata*, cum iſtiuſmodi animas & corpora ac iſtiuſmodi univerſum poſſibilia intelligeret & ea coexiſtere conveniens judicaret, *itidem per demonſtrata*. Ens igitur cauſa animarum & totius univerſi potentia præditum. Quoniam vero per potentiam

ſuam

Digitized by Google

ſuam exiſtentiam largitus eis, quæ per ideas ſuas poſſibilia erant; potentia creatrice præditum eſt, adeoque & animarum, & mundi creator. Et quia motus in corpore noſtro fiunt ſecundum regulas motus, quibus naturæ ordo continetur (§. 559 *Coſmol.*), ordo autem naturæ contingens eſt, ſeu a neceſſitate abſoluta liber (§. 561 *Coſmol.*); auctor univerſi hunc conſtituit naturæ ordinem in gratiam animarum, ut ſcilicet corpora in hoc univerſo exiſterent, quorum motus actu reſponderent modificationibus animæ, quemadmodum per ſtructuras ipſorum fieri poterat. Atque ideo auctor rerum omnium eſt idem gubernator earundem. Patet igitur harmoniam præſtabilitam ſubſiſtere non poſſe, niſi admittatur ens ab animabus & mundo adſpectabili diverſum, intellectu & voluntate præditum, omniſcium, ſapientiſſimum & potentiſſimum, creator & gubernator rerum omnium.

Singula, quæ hic dicuntur, multo clariora evadent, ubi in Theologia naturali notiones attributorum divinorum, creationis item ac gubernationis univerſi evolverimus. Quodſi enim ſingula propoſitionis præſentis membra rigide demonſtrare volueris, integram conſcribere teneris Theologiam naturalem, in qua non ſupponitur niſi harmonia præſtabilita tanquam principium demonſtrandi proximum. Noſtrum vero jam non eſt Theologiam naturalem harmoniæ præſtabilitæ ſuperſtruere. Sufficit oſtendiſſe, quod, ſi detur harmonia præſtabilita, Deus etiam detur, adeoque ab illa ad exiſtentiam hujus valeat conſequentia, ac præterea indicaſſe fontes, unde ſingulorum demonſtrationes rigidiſſimæ derivandæ. Quantum harmonia præſtabilita rite intellecta conducat ad attributa divina clarius & magis diſtincte intelligenda, tum ex Theologia naturali, tum inprimis ex Teleologia eluceſcet.

§. 627.

*Harmoniſta quinam dicatur.*

*Harmoniſta* dicitur, qui ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ utitur in explicando commercio inter animam atque corpus intercedente, tum etiam in motuum communicatione ac conſervatione.

Harmonia enim præſtabilita ad omnes creaturarum actiones in ſe invicem explicandas transfertur, & *Leibnitius* harmoniam quandam univerſalem omnium ſubſtantiarum ſimplicium, in quibus eſt fons phænomenorum rerum materialium, concipit, & inter ipſum regnum gratiæ atque regnum naturæ harmoniam quandam admittit. Sed de ea nobis jam ſermo non eſt, quamvis monendum exiſtimemus, quod Harmoniſtæ nomen etiam conveniat harmoniæ iſtius univerſalis defenſoribus, atque ideo *Leibnitius* quam maxime Harmoniſta dici debeat.

§. 628.

*Quinam Harmoniſta eſſe non poſſit.*

*Atheus & de exiſtentia Dei dubitans, vel qui præſcientiam divinam negat, Harmoniſta eſſe nequit.* Etenim harmonia præſtabilita dari nequit, niſi detur Deus omniſcius, ſapientiſſimus, liberrimus, potentiſſimus, creator & gubernator rerum omnium (§. 626), hoc eſt, Deus, quem Chriſtiani veneramur. Syſtema igitur harmoniæ præſtabilitæ admittere nequit, qui Deum verum exiſtere non concedit, nec de ejus exiſtentia certus eſt. Quare cum Deum verum exiſtere atheus neget, qui vero de exiſtentia Dei dubitat, adhuc incertus eſt, utrum Deus exiſtat, nec ne; atheus & qui de exiſtentia Dei dubitat, harmoniam præſtabilitam admittere, conſequenter harmoniſta eſſe nequit (§. 627). *Quod erat unum.*

In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima vi propria producit omnes perce-

Digitized by Google

perceptiones & appetitiones (§. 613), eodem quo nunc ordine conſecuturas, etiamſi mundus hic adſpectabilis & corpus in motibus ſuis ipſi harmonicum non exiſteret (§. 614), conſequenter anima concipitur poſſibilis & exiſtere poſſe, etiamſi nullum corpus in motibus ſuis ipſi harmonicum poſſibile, aut exiſtere poſſe, imo etiamſi nullus mundus materialis poſſibilis ſupponatur. Eodem modo motus harmonici in corpore vi mechaniſmi producuntur, eodem quo nunc modo producendi, etiamſi anima non exiſteret (*§. 615. 616*), conſequenter corpus animæ modificationibus in motibus ſuis harmonicum poſſibile & exiſtere poſſe concipitur, etiamſi nulla poſſibilis ſupponatur anima. Deus igitur, qui poterat ſubſtantiam unam producere abſque altera, corpus animæ liberrime junxit, quia in eo exiſtere poteſt ſeries motuum perceptionibus & appetitionibus animæ conſentientium, & eum fecit rerum materialium nexum, ut motus iſti per continuas in organa ſenſoria extrinſecus factas impreſſiones actu producantur (§. 624 *Pſychol. rat.* & §. 941 *Pſychol. empir.*). Deus adeo ab æterno præſcivit ſingulas animæ appetitiones & perceptiones, ut pro omniſcientia ſua judicare poſſet, quale corpus ipſi in mutationibus ſuis ſit harmonicum & quinam nexus rerum materialium eſſe debeat, ut idem cum anima harmonice modificetur. Quare qui præſcientiam divinam negat, vel in dubium vocat, harmoniam præſtabilitam admittere nequit, conſequenter harmoniſta haud quaquam eſſe poteſt (§. 627). *Quod erat alterum.*

Patet adeo quam ſit abſurdum ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ tanquam impium traducere, cum nemo atheus idem admittere poſſit, nec quicquam ſit in tota rerum natura, per quod attributa divina adeo luculenter innoteſcant, quemadmodum per harmoniam præſtabilitam (§. 626): id quod in Theologia naturali & Teleologia tanta evidentia conſtabit, ut nemo ſanus id in dubium vocare poſſit. Multo igitur abſurdius eſt, ſi quis omnem reliquam philoſophi alicujus doctrinam damnare velit, tanquam atheiſmo latas fores pandentem, quod in explicando commercio inter mentem & corpus utitur harmonia præſtabilita intra convenientes *hypotheſeos* philoſophicæ cancellos, quemadmodum fecere qui mihi adverſabantur: abſonum enim eſt dicere, quod omnis philoſophia ſyſtemati harmoniæ præſtabilitæ, hoc eſt, hypotheſi philoſophicæ de cauſa commercii inter animam & corpus ſubſiſtentis ſit ſuperſtructa, cum ne theoria quidem ſuperior de anima ab harmonia præſtabilita pendeat, ſed in ceteris quoque ſyſtematis locum habeat. Sane quæ independenter ab harmonia præſtabilita cognoſci poſſunt, ea etiam tanquam vera admitti poſſunt, etiamſi harmonia præſtabilita impoſſibilis ſupponatur. Fuit non nemo, qui ut ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ periculoſum probaret, objecit atheum ita argumentari poſſe: Si datur harmonia præſtabilita, datur Deus. Atqui non datur harmonia præſtabilita. Ergo non datur Deus. Ad probandam itaque exiſtentiam Dei adduci argumentum, quod in ludibrium vertere poſſit atheus. Bene reſpondit *Bülffingerus* in Dilucidat. phil. §. 355 in modo tollente non concludi ex eo, quod antecedens falſum eſt, falſum eſſe conſequens, ſed remoto conſequente tolli antecedens (§. 407 *Log.*). Niſi igitur atheus in formam impingere velit Logicæ tiro, ita argumentandum: Si datur harmonia præſtabilita, datur Deus. Atqui non datur Deus. Ergo nec datur harmonia præſtabilita. Ex hac vero argumentatione intelligitur, harmoniam præſtabilitam cum atheiſmo pugnare, quemadmodum fert propoſitio præſens. Nil quicquam juvat exceptio, atheum ſaltem vitioſe argumentari poſſe, ut in ludibrium vertat exiſtentiam Dei. Quodſi enim hoc facit male ſanus, ipſemet ſeſe ludibrio omnium exponit, qui vel primis tantummodo labris Logicam deguſtarunt. Notandum præterea eſt, nos harmonia præſtabilita nullibi uti tanquam argumento ad ſtabiliendam exiſtentiam Dei, etſi non eſſet argumentum evidentius, ubi harmonia præſtabilita ante demonſtrata foret. Et quamvis

non

Digitized by Google

non ſit inſolitum exiſtentiam Dei probari per ſyſtemata explicandi commercium inter mentem & corpus, quemadmodum ſupra (*not.* §. 596) exemplo *Sturmii* probavimus; mos tamen iſte nobis minime probatur. Quemadmodum vero veritates ſingulas, quantum datur, certo cuidam uſui deſtinare ſolemus; ita nexum neceſſarium inter harmoniam præſtabilitam & exiſtentiam Dei non alio fine evincimus (§. 626), quam ut ab impietatis labe purgemus ſyſtema vere philoſophicum, propterea quod nihil ſit frequentius, quam ut impietatis poſtulentur, quæ communi conſenſu nondum approbantur. Optandum vero foret, ut mos iſte, qui a paganis ad nos fluxit, ex orbe chriſtiano tandem extirparetur, cum homine philoſopho, nedum chriſtiano, indignum ſit, quod ab æquitate alienum. *Socinus* in Prælect. theolog. c. 8. uſque ad c. 11. præſcientiam futurorum contingentium negat, eamque Deo convenire non poſſe multis contendit. Eandem ſententiam tuetur *Crellius* in libro de Deo & ejus attributis c. 24. *Sociniani* itaque harmoniam præſtabilitam admittere nequeunt. Qui vero verum Deum profitetur, quem Scriptura ſacra rerum omnium auctorem eſſe docet, atque a caſtris *Socinianorum* alienus; ei nihil periculi ab harmonia præſtabilita imminet. Quodſi harmonia præſtabilita tanta evidentia eſſet probata, ut nemo *Socinianorum* eam in dubium vocare poſſet; nullum ſane argumentum ad confutandum ipſorum errorem de præſcientia futurorum contingentium eſſet validius harmonia præſtabilita. Quamdiu tamen *Socinianus* eam non admittit, eandem quoque fruſtra adverſus ipſum urges, ſi vel maxime jam conſtaret eam eſſe veram.

## §. 629.

*Quid in ſyſtemate harmoniæ ſit miraculoſum, quid naturale.*

***Præſtabilitio harmoniæ inter animam & corpus eſt miraculum in creatione rerum facta, ſed ejus deinceps vi naturaliter in ſingulis hominibus perpetuo conſequitur perceptionum ac appetitionum animæ & motuum corporis ſibi mutuo conſentientium coexiſtentia.*** Quoniam enim harmonia præſtabilita dari nequit, niſi detur Deus omniſcius, ſapientiſſimus, liberrimus, potentiſſimus, creator & gubernator rerum finitarum omnium (§. 626); in tota rerum natura nihil reperiri poteſt, per quod præſtabilitio illa fieri potuiſſe intelligitur, conſequenter in tota rerum natura rationem ſufficientem non habet (§. 56 *Ontol.*), conſequenter miraculum eſt (§. 510 *Coſmol.*). *Quod erat primum.*

Enimvero Deus harmoniam præſtabilivit, quatenus cum anima produxit corpus, in quo exiſtere poteſt ſeries motuum perceptionibus & appetitionibus animæ conſtanter conſentientium & eum fecit rerum materialium nexum, ut motus iſti ad actum perducantur per continuas in organa ſenſoria impreſſiones extrinſecus factas (§. 624), adeoque in prima rerum creatione. Quare cum præſtabilitio ſit miraculum *per demonſtrata;* miraculum utique eſt in prima rerum creatione factum. *Quod erat ſecundum.*

Quodſi anima exiſtere ſupponatur, vi propria omnes ipſius perceptiones & appetitiones producuntur (§. 613). Si porro eidem coexiſtere intelligatur corpus ſuum; vi mechaniſmi motus illis perceptionibus & appetitionibus conſtanter conſentientes poſſibiles intelliguntur (§. 615). Si denique mundus hic adſpectabilis exiſtere ſupponitur, per eum tandem patet, quomodo per continuas impreſſiones in organa ſenſoria factas motus harmonici in corpore ad actum perducantur (§. 617). Per naturam adeo & eſſentiam animæ ac corporis & mundi hujus adſpectabilis, in quo homo exiſtit, intelligitur, cur motuum ſeries in corpore potius con-

ſentiat

Digitized by Google

ſentiat ſeriei perceptionum & appetitionum in anima, quam ab eadem diſſentiat, conſequenter coexiſtentia perceptionum & appetitionum animæ atque motuum iſtis conſentientium in corpore rationem ſufficientem in eſſentia & natura animæ, corporis totiuſque mundi adſpectabilis habet (§. 56 *Ontol.*). Illa igitur coexiſtentia in ſingulis hominibus naturaliter conſtanter conſequitur (§. 509 *Coſmol.*). Quoniam vero non conſequeretur, niſi Deus hanc animam & hoc corpus una produxiſſet & hunc rerum materialium nexum effeciſſet (§. 624), & præſtabilitio hoc modo facta miraculum eſt in prima rerum creatione patratum *per num. 1. & 2*; coexiſtentia illa appetitionum atque perceptionum animæ & motuum corporis in ſingulis hominibus conſequitur vi miraculi in prima rerum creatione patrati. *Quod erat tertium.*

Puto *Nevvtonum* huc reſpexiſſe, dum harmoniam præſtabilitam verum miraculum dixit. Sed primigenium miraculum, cujus vi deinde ſinguli eventus naturaliter conſequuntur, in philoſophia nihil vitii habet, conſequenter propterea nulla hypotheſis philoſophica objectioni obnoxia eſt. Sane ipſa exiſtentia rerum materialium, quam Deus in prima creatione iiſdem impertitus eſt, primigenium quoddam miraculum eſt, vi cujus deinde naturaliter in mundo hoc adſpectabili conſequuntur omnes eventus. Quodſi a cauſis ſecundis ad cauſam primam aſcendere debes, quemadmodum poſtulat finis a Deo per creationem intentus; neceſſe eſt ut quædam inſint creaturis, quæ aliter explicari non poſſunt niſi per cauſam primam, ac ideo in principio rerum admitti utique debet quidpiam miraculoſi, ne actualitas rerum in univerſo ſit independens a Deo: quod abſurdum. Ipſe *Leibnitius* epiſt. V. ad *Clarkium* §. 89 harmoniam corporis & animæ, ſeu conſtantem perceptionum atque appetitionum & motuum iſtis conſentientium coexiſtentiam effectum ſeu conſequens miraculi primigenii in prima rerum creatione facti pronuntiat; miraculum vero perpetuum eſſe negat, quemadmodum *Clarkio* videbatur. Per miraculum vero primigenium intelligere nequit niſi præſtabilitionem harmoniæ in creatione factam, quemadmodum ex demonſtratione propoſitionis præſentis intelligitur. Quod vero vi miraculi alicujus præſertim primigenii deinceps naturaliter conſequitur, id pro miraculi continuatione haberi nequit. Aliter ſeſe res habet in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, in quo ad conſenſum ſingularum perceptionum & appetitionum cum motibus potentia Dei infinita requiritur, qua in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ non opus eſt niſi in principio rerum.

## §. 630.

*An appetitiones ſint præſtabilitæ.*

*Appetitiones in anima non fuere præſtabilitæ.* Etenim Deus harmoniam tantummodo præſtabilivit inter motus in corpore per impreſſiones, in organa ſenſoria factas, excitatos & perceptiones animæ, quibus objecta iſta repræſentantur, atque inter appetitiones animæ & motus in corpore voluntarios (§. 619. 624). Sed appetitiones naſcuntur ex perceptionibus ipſa animæ vi ſecundum legem appetitus (§. 904 *Pſychol. empir.*), adeoque nulla hic opus eſt præſtabilitione.

Idem etiam ſic oſtenditur. Modus, quo anima a perceptionibus pervenit ad appetitiones ſeu has ex iſtis elicit, non ſpectat ad commercium animæ & corporis (§. 962 *Pſychol. empir.*). Sed in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ non præſtabiliuntur a Deo, niſi quæ ad commercium inter animam & corpus conſervandum requiruntur. Non igitur appetitiones in anima fuere præſtabilitæ.



Digitized by Google

Liquet idem ex modo, quo præſtabilitio facta eſt & quem paulo ante (§. 624) explicavimus. Etenim in eo nullam habuimus rationem modi, quo anima ad decreta ſua pervenit; cum in præſtabilienda harmonia perinde ſit, quocunque tandem modo ex perceptionibus anima eliciat appetitiones. Præſtabilitionis adeo & harmoniæ animæ atque corporis notiones non ſatis diſtinctas habent, qui ſumunt juxta ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ in gratiam corporis appetitiones eſſe præſtabilitas, hoc eſt, ſingulas a Deo determinatas, ut nullo modo ab anima pendeant, nec integrum animæ ſit quidpiam in iis mutare: Unde deinde conſequentias deducunt moleſtas, quaſi ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ ſit libertati adverſum & Deum faciat cauſam peccati: de quibus objectionibus deinceps nobis erit agendum.

§. 631.

*Dependentiæ appetitionis a perceptione identitas in ſyſtemate influxus & harmoniæ.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima eodem modo pervenit ad appetitiones ſeu volitiones, quo ad eaſdem pervenit in ſyſtemate influxus phyſici.* Etenim per ſyſtema influxus phyſici non niſi redditur ratio, cur ad præſentiam ideæ materialis in cerebro oriatur perceptio in anima, ex qua enaſcitur appetitio (§. 566 *Pſychol. rat.* & §. 962 *Pſychol. empir.*); & ſimiliter per ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ non redditur ratio, niſi cur ideæ materiali in cerebro coexiſtat perceptio in anima, ex qua ſequitur appetitio (§. 612 *Pſychol. rat.* & §. 962 *Pſychol. empir.*), adeoque utrobique tantummodo redditur ratio, cur detur aliqua in mente perceptio, unde appetitio naſci poteſt. Reſpectu igitur ſyſtematis, quo commercium inter mentem & corpus explicatur, perinde eſt quocunque modo anima a perceptione ad appetitionem perveniat. Quamobrem ſive ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ, ſive ſyſtema influxus phyſici amplectaris; modus, quo anima a perceptione ad appetitionem tranſit, ſemper idem erit.

In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ ideæ ſenſuales ideis materialibus ita coexiſtunt, ac ſi corpus in animam influeret, ſeu vi ſua illas produceret, & viciſſim motus voluntarii in corpore ita coexiſtunt volitionibus animæ, ac ſi anima in corpus influeret, ſeu vi ſua motum corporis produceret (§. 621). Quamobrem cum ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ & ſyſtema influxus phyſici, tanquam ſyſtemata explicandi commercium inter mentem atque corpus intercedens (§. 612. 589), non differant niſi in modo, quo coexiſtunt perceptiones animæ ideis materialibus in cerebro, & motus voluntarii in corpore appetitionibus animæ (§. 949. 955 *Pſychol. empir.*); modus, quo appetitiones a perceptionibus pendent, in ſyſtemate influxus phyſici & harmoniæ præſtabilitæ diverſus eſſe nequit, ſeu ſalvo utroque ſyſtemate anima eodem modo a perceptionibus pervenit ad appetitiones.

Conſona hæc ſunt iis, quæ in ſuperioribus (§. 536) demonſtravimus, in omni ſyſtemate de commercio inter mentem atque corpus intercedente libertatem & defendi & impugnari poſſe. Recolenda vero hic ſunt, quæ itidem in ſuperioribus evicimus, ſi quis libertati adverſa ſyſtemati cuidam admiſcet, id non fieri vitio ſyſtematis, ſed in favorem erroris de dependentia volitionum ac nolitionum a perceptionibus (§. 544). Ita qui libertati adverſatur, ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ deformaret præſtabilitione per errorem explicata, qui nec cum principiis ontologicis, nec cum Theologia naturali conſiſtere poteſt (§. 624): quemadmodum faciunt conſequentiarii, ne deſint conſequentiæ, quibus ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ infament.



Digitized by Google

## §. 632.

*Libertas in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ ſalva.*

Quoniam in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima eodem modo a perceptionibus pervenit ad volitiones, quo in ſyſtemate influxus phyſici (§. 631); *quocunque tandem modo libertas in ſyſtemate influxus phyſici concipitur, eodem etiam in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ concipi poteſt, &, ubi in ſyſtemate influxus phyſici recte concipitur, concipi debet*, conſequenter cum vi libertatis anima ex pluribus poſſibilibus ſponte eligat, quod ipſi placet, cum ad nullum eorum per eſſentiam determinata ſit (§. 941 *Pſychol.empir.*); *ſtante* quoque *ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima ex pluribus poſſibilibus ſua ſponte eligit, quod ipſi placet, ad nullum per eſſentiam ſuam determinata.*

Imo ſi quis libertatem animæ ad indifferentiam perfecti æquilibrii extenderet, quamvis oſtenderimus animam ſine motivis & contra motiva ſeſe determinare non poſſe (§. 944 *Pſychol. empir.*); harmonia tamen præſtabilita minime obſtaret, quin id faceret. Hæc probe perpendi velim, ne conſequentiariis facilem præbeant aurem, qui ipſimet argumentum difficile diſcutere haud valent, dum tanquam pro aris & focis pugnantes per harmoniam præſtabilitam libertatem funditus everti, fatalem rerum omnium neceſſitatem introduci, & omnem non modo chriſtianam, verum etiam ethnicam religionem tolli, imo omnem juſtitiam e civitate relegari clamant, ut hypotheſin in ſe innocentem in odium adducant. Quoniam perceptiones in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ ab anima vi propria producuntur prorſus independenter a corpore (§. 613. 614), cum ex adverſo in ſyſtemate influxus phyſici anima in percipiendo a corpore pendeat (§. 565); ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ multum favere libertati rectius judicant alii. Enimvero ut fons erroris detegatur, in quem inciderunt præſtabilitionem harmoniæ non ut decet concipientes; ſequentem addere lubet propoſitionem.

## §. 633.

*Neceſſitas motuum in corpore num cum libertate conſiſtat.*

*Neceſſitas motuum, qui appetitionibus animæ in corpore reſpondent, non tollit libertatem in anima.* Etenim in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima ex perceptionibus ſuis elicit libere volitiones ſuas independenter a corpore, utpote tales futuras etiamſi corpus nullum ipſi coexiſteret (§. 613. 614. 632). Supponitur vero corpus iſtiuſmodi poſſibile, in quo vi mechaniſmi motus eo ordine produci poſſunt, quales poſtulant volitiones animæ (§. 617): ſupponitur etiam poſſibilis iſtiuſmodi rerum naturalium nexus, qualis ad hoc requiritur, ut per impreſſiones in organa ſenſoria continuo factas, motus iſti actu conſequantur (§. 617. 624). Deus, qui vi præſcientiæ ſuæ novit, quales ſint futuræ omnes liberæ volitiones animæ in ſerie perceptionum & appetitionum contentæ, & vi omniſcientiæ ſuæ novit, qualia poſſibilia ſint corpora & quales fieri poſſint rerum nexus, vi ſapientiæ ſuæ decrevit animam hanc cum hoc corpore in hoc rerum nexu producere, dum harmoniam animæ & corporis præſtabilire intendit & in creatione rerum decretum ſuum exequens harmoniam iſtam actu præſtabilivit (§. 624). Quodſi igitur motus in corpore, qui volitionibus animæ reſpondent, ſint neceſſarii, nec naturaliter diverſi eſſe poſſint ab iis, qui actu conſequuntur; minime obſtat, quo minus volitiones in anima ſint liberæ. Illorum adeo neceſſitate nequaquam tollitur libertas animæ.



Digitized by Google

Quodſi objicias, motus in corpore non poſſe eſſe alios, quam quales obſervantur, v. gr. quando ſedeo, impoſſibile fuiſſe ut non ſederem, adeoque cum anima motus alios velle nequeat, quam hos ipſos, qui in corpore dantur, eam neceſſario eoſdem velle, non libere: nego conſequentiam. Quamvis enim certum ſit animam hoc momento, quo ſedeo, hunc ſitum corporis appetituram; non tamen ideo ſequitur, quod motum hunc neceſſario velit. Optime hoc advertit *Jaquelotus* & ut facilius intelligeretur ſimili illuſtravit in libro de conſenſu fidei & rationis pag. 381. 382, prout recenſetur in Actis Eruditorum A. 1705. pag. 553. Si ſyſtema, inquit, *Leibnitianum* bene intelligitur, reperietur in eo non deſtrui libertatem. Anima enim facultatem habet decreta ſua formandi ac volendi quod placet. Et quod actiones corporis ab anima imperatas attinet, non poteſt officere libertati diſpoſitio corporis ita a Deo formati, ut motus ejus præciſe voluntatibus animæ reſpondeant, quod tali exemplo intelligi poteſt. Ponamus Mechanicum egregium ſcire, quæ ego famulo meo tali die ſim imperaturus, eumque poſſe formare automatum par exequendis omnibus motibus a me ea die imperandis. Certum eſt me tunc automato illi tanquam famulo meo imperaturum ea, qua fruor, libertate, neque illam ipſius automati ſpontaneam ad ſuos motus determinationem quicquam libertati meæ præjudicaturam. Eodem modo ſe res habet in corpore humano ſecundum ſyſtema *Leibnitianum*, quod ideo appellari ſolet ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ. Deus formavit noſtra corpora tanquam machinas, quæ debent reſpondere certis nutibus noſtrarum animarum. Tale automatum non eſt impoſſibile Deo, qui novit omnes determinationes meæ voluntatis motuſque machinæ his determinationibus accommodavit. Hactenus *Jaquelotus*. Enimvero quæ contra ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ male intellectum in medium profertur objectio, quaſi cum libertate pugnet; etiam in ſyſtemate influxus phyſici locum habet, ſi præſcientiam divinam admittas. Eſtque illa ipſa objectio, quam Sociniani adverſus præſcientiam divinam urgent, & cui jam dudum ſatisfecere Theologi. Pone enim Deum præſciviſſe ab æterno, qualem motum corpori jam ſit imperatura anima. Cum præſcientia Dei fallere minime poſſit, neceſſe eſt ut hunc, non alium motum corpori imperet, quem Deus præſcivit. Omnes igitur motus ab æterno jam determinati ſunt, quos anima imperare debet. Quemadmodum vero non alios, quam hos imperare poteſt; ita quoque ſi vel maxime vi propria eoſdem in corpore producit, alios tamen, quam quos Deus præſcivit, producere nequit. Nemo Theologorum orthodoxorum eſt, qui hæc non admittat, cum ſint præſcientiæ divinæ, fidei articulo, conſentanea. Enimvero quando *Socinus* ſibi perſuadet, ſic tolli libertatem, & hinc præſcientiam divinam negare mavult quam libertatem evertere; Theologi contra eum defendunt determinatam futurorum contingentium veritatem tanquam libertati minime adverſam. Spectatur nimirum libera voluntas tanquam cauſa, per quam volitiones animæ ſunt certæ in ſeipſis, etiam in ideis divinis, per quas Deus ab æterno omnia prævidet. Vide quæ *Muſæus* in Collegio Anti-Sociniano diſp. 4. quæſt. 1. §. 21 & ſeqq. contra *Socinum* & *Crellium* diſputat. Etenim quod *Socinus* & *Crellius* objiciunt contra præſcientiam divinam futurorum contingentium, quaſi per eam omnis libertas tollatur & fatalis neceſſitas introducatur, id ipſum urgent Antiharmoniſtæ adverſus harmoniam præſtabilitam, niſi quod *Socinus* & *Crellius* abſtineant a cumulandis conſequentiis, quas Antiharmoniſtæ conſequentiarii cumulant malo in Harmoniſtas animo. Neque hoc mirum videri debet. Præſtabilitio enim harmoniæ animæ ac corporis a præſcientia divina tota pendet, quatenus volitiones animæ liberæ ſunt, adeoque quod contra præſtabilitionem urgetur tanquam libertati adverſum, id totum recidit in præſcientiam divinam. Qui adeo præſtabilitioni harmoniæ animæ ac corporis hac in parte adverſantur, cum Socinianis faciunt, eorumque cauſam adverſus Theologos orthodoxos agunt. Quod ergo hi Socinianis reſpondent; id ſibi reſponſum datum exiſtiment. Ceterum cum in Theologia naturali de præſcientia divina ſumus acturi, determinatæ quoque veritati contingentium futurorum, quatenus cum libertate hominis ſtare poteſt, lucem aliquam affundemus.

§. 634.

*Harmonia præſtabilita non tollat libertatem.*

*Syſtema harmoniæ præſtabilitæ libertati non eſt adverſum.* Appetitiones enim in anima non fuere præſtabilitæ (§. 630), ſed anima eodem modo ex perceptione præſente volitionem elicit, quo id facit in ſyſtemate influxus phyſici (§. 631), ita ut libertas eodem prorſus modo concipi poſſit in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, quo concipitur in ſyſtemate influxus phyſici,

Digitized by Google

phyſici, conſequenter anima citra ullam coactionem externam eligat id, quod ex æque poſſibilibus maxime placet (§. 632). Jam cum Deus motus in corpore non præſtabiliverit, ut appetitionibus animæ conſentiant, niſi quatenus liberas volitiones præſcivit (§. 624. 626), ut adeo neceſſitas motuum appetitionibus animæ in corpore conſentientium libertatem tollere non poſſit (§. 633); nec ex parte corporis quicquid ſumitur in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, quod ſit libertati adverſum. Quamobrem cum in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ omnis relinquatur animæ libertas, quam in ſyſtemate influxus phyſici habere poteſt, nec in corpore quicquam ſumatur, quod ſit libertati adverſum *per demonſtrata*; ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ libertati adverſum eſſe nequit.

Equidem generalis hic ſatisfacere poterat demonſtratio, quod nullum ſyſtema explicandi commercium animæ ac corporis libertati adverſari poſſit, niſi eidem admiſceantur, quæ abeſſe ut poſſunt, ita debent (§. 544); conſultius tamen fuit id hic rationibus ſpecialibus doceri expreſſius, propterea quod hæc objectio, quaſi harmonia præſtabilita omnem libertatem funditus evertat, ſummo fervore nuper fuerit agitata, & aurem facilem horrendis clamoribus præbeant, qui magis auctoritate dicentium, quam ratione ſtare ſolent, aſſenſumque paſſionibus animæ obnoxium habent.

## §. 635.

*Qualis actionũ imputatio in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ locum habeat.*

***In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ actiones homini eodem jure imputari poſſunt, quo in ſyſtemate influxus phyſici.*** Etenim in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ eadem viget libertas, quæ in ſyſtemate influxus phyſici (§. 632), nec motuum in corpore neceſſitas libertatem tollit (§. 633). Et quamvis anima vi ſua propria motus iſtos in ſyſtemate influxus phyſici producat (§. 565), in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ vero vi mechaniſmi corporis conſequantur: cum tamen in hoc ſyſtemate eodem modo conſequantur, ac ſi anima vi propria eoſdem produceret (§. 621); quoad animam perinde eſt, ſive motus iſti propter influxum phyſicum animæ in corpus, ſive propter mechaniſmum corporis animæ volitionibus reſpondeant, cumque corpus vi animæ motum producturæ in ſyſtemate influxus phyſici reſiſtere non poſſit, quoad corpus perinde eſt ſive motus ab anima producantur, ſive vi mechaniſmi ab impreſſionibus externis pendeant, neutro in caſu libertate aliqua in corpore reſidente. Jam vero nemo non concedit actiones humanas eſſe liberas, quatenus volitiones liberæ ſunt, & ob libertatem animæ in volendo eidem imputari, ut ſcilicet vel præmio, vel pœna dignæ videantur, imputationis fundamento unice in anima, nequaquam vero in corpore hærente. Quamobrem in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ actiones homini eodem jure imputari poſſunt, quo in ſyſtemate influxus phyſici, aut, ſi mavis, idem eſt in utroque ſyſtemate imputationis fundamentum.

Corruit adeo objectio, quaſi in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ nullus ſit imputationi locus, atque adeo injuſtæ ſint pœnæ. Qui enim pœnas juſtas cenſet in ſyſtemate influxus phyſici, is eaſdem quoque juſtas pronuntiare debet in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, cum utrobique eadem ratione nitatur pœnæ juſtitia.



Digitized by Google

§. 636.

*An concurſus Dei ad malū in ſyſtemate harmoniæ majori difficultati obnoxius quam in ſyſtemate influxus.*

*Difficultas de concurſu Dei ad malum non major eſt in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, quam in ſyſtemate influxus phyſici.* Etenim qui circa concurſum Dei ad malum difficultatem movent in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, quaſi Deus videatur cauſa peccati, hoc nituntur fundamento, quod Deus produxerit corpus, in quo exstituros noverat motus volitionibus animæ impiis, injuſtis ac ſceleratis conſentientes. Enimvero in ſyſtemate influxus phyſici noverat Deus, animam eosdem motus in corpore producturam & organis corporis abuſuram ad implenda impia, injuſta & ſcelerata ſua deſideria, & hoc tamen non obſtante Deus corpus pariter ac animam produxit. Quamobrem ſi difficultas quædam circa concurſum Dei ad malum in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ moveri ex eo poteſt, quod Deus produxerit corpus, cujus motibus impia animæ deſideria adimpletum iri prævidit; eidem adhuc locus erit, quod animam, quam impia appetituram prævidit, & corpus, quo ad impia deſideria implendum abuſuram illam eſſe præſcivit, produxerit. Eadem igitur difficultas circa concurſum Dei ad malum in ſyſtemate influxus phyſici locum habet, quæ in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ urgeri poteſt.

Difficultatem ipſam jam non removemus: pertinet enim ſolutio ad Theologiam naturalem, ubi de origine & permiſſione mali agitur. Sufficit hic oſtendiſſe, quod minus recte contra ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ urgeantur difficultates, quæ ſi tales revera eſſent, etiam contra ſyſtema influxus phyſici, imo etiam citra reſpectum ad ullum ſyſtema explicandi commercium inter animam & corpus, contra Theologiam naturalem male intellectam objici poſſunt, imo ſolent.

§. 637.

*Incomprehenſibilitas corporis humani in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ & ejus probabilitas.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ mechaniſmus corporis eſt nobis incomprehenſibilis, non tamen probabilitate deſtituitur.* Etenim motuum liberorum ingens per omnem vitam eſt numerus & voluntates diverſarum animarum adeo in diverſa abeunt, ut, quod unus appetit homo, idem averſetur alter &, quod unus averſatur, idem appetat alter. In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ motus iſti producuntur per impreſſiones ab objectis ſenſibilibus in organa ſenſoria factas, atque adeo cum idem objectum in idem organum ſenſorium duorum hominum eodem modo agat, eadem impreſſione diverſi motus in diverſis ſubjectis producuntur, imo in quibuſdam nullus eadem impreſſione producitur motus voluntarius. Nexus vero rerum materialium talis eſſe debet, ut tot per vitam hominis motus & diverſi quidem in diverſis ſubjectis ab eadem cauſa produci debeant. Nemo itaque hominum vel in uno corpore explicare diſtincte poteſt, quomodo motus iſti producantur, etiamſi exemplo ſit homo vitæ brevis. Cogitandum præterea eſt, quoniam homo cognitionis univerſalis capax & ratiocinando ad diſcurſiva judicia pervenit, præterea operationibus intellectus rite uſus beneficio rationis veritates incognitas detegere & quæ animo complexus eſt aliis explicare valet; in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ corpus humanum

Digitized by Google

manum hæc omnia loquela oris proferret, etiamſi nulla exiſteret anima (§. 616), v. gr. *Archimedes* tam ſublimia inventa, quibus Geometriam ditavit, in libris ſuis expoſuiſſet, libroſque ſingulos eodem, quo conſcripti ſunt, modo ſcripſiſſet, etiamſi nulla ipſi fuiſſet anima. Mechaniſmo igitur corporis perfici poſſent, quæ rationis opus ſunt & facultatibus animæ immaterialibus originem debent. Quodſi denuo hæc diſtincte explicari debeant vel in uno homine, id fieri haud quaquam poterit. Enimvero quæ diſtincte explicari a nobis nequeunt, ea quoque non comprehenduntur. Nemo igitur in dubium vocaverit, tantum eſſe corporis mechaniſmum, qui a nobis comprehendi minime poteſt. *Quod erat unum.*

Enimvero cum motus iſti voluntarii, ſi vel omnia corpora humana, quæ unquam in hoc mundo aſpectabili extitere, vel nunc exiſtunt, aut in poſterum extitura ſunt, ſpectentur, numero ſint finiti, utut tam multi, ut eorum numerum nos inire minime valeamus; multitudo obſtare non poteſt, quin Deus, cujus ſcientia, ſapientia & potentia infinita eſt, iis prædeterminandis ſufficiat. Et quia motus voluntarii non immediate naſcuntur ex motu in organo ſenſorio ab objecto ſenſibili impreſſo & per fibrillas nerveas ad cerebrum uſque propagato, ſed mediantibus motibus aliis, quos per naturam imaginationis in diverſis ſubjectis diverſos eſſe conſtat, etiamſi ex eadem ſpecie impreſſa ortum trahant (§. 224. 225); nec in eo quicquam difficultatis eſt, quod per eandem impreſſionem in organum ſenſorium in diverſis ſubjectis diverſi excitentur motus voluntarii, in aliis prorſus nulli. Ex ſuperioribus denique conſtat, non modo cognitionem univerſalem in corpore, verum etiam omnes operationes mentis in eodem mechanice repræſentari (§. 395 & ſeqq. & §. 416) & a ſenſatione omnes cogitationes originem ducere (§ 64). Quamobrem cum nulla ſit in anima mutatio, cui non motus quidam in cerebro reſpondeat; nec hoc pro impoſſibili habendum, quod ex ideis materialibus vocabulorum in cerebro naſcantur motus organorum vocis, quibus eadem efferuntur. Quoniam itaque per ſolum ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ commercium inter mentem & corpus intelligibili modo naturaliter explicabile (§. 620. 574. 603), mechaniſmo autem corporis, qui in eodem ſupponi debet, nihil obverti poteſt, quod ejus impoſſibilitatem loquatur *per demonſtrata*; mechaniſmus corporis in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ probabilitate non deſtituitur. *Quod erat alterum.*

Qui ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ intelligunt, iis libertas nihil difficultatis movet, quippe quæ in nullo ſyſtemate magis vigere poteſt, quam in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, in quo anima ab omni principio externo prorſus independens eſt. Unice difficultatem faceſſit mechaniſmus corporis, quem adeo incomprehenſibilem exiſtimant, ut pro impoſſibili haberi mereatur. In objectione hac urgenda facundiam ſuam exercet *Belius* in Dictionario artic. *Rorarius*. Quæ tamen prolixe perſequitur, ad ea tandem redeunt, quæ ad probandam propoſitionem præſentem in medium adduximus. Tacite nimirum ſupponitur, illud pro impoſſibili habendum eſſe, quod nobis incomprehenſibile & nimis paradoxum videtur, propterea quod communi opinioni, cui a teneris adſueti ſumus, repugnat. Nemo

non

non ultro concedet, principium hoc eſſe falſum. Multa enim nobis incomprehenſibilia ſunt, quæ ideo non impoſſibilia, nec a Deo fieri poſſe dicenda ſunt. Quamdiu itaque mechaniſmus tantus, quantum ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ poſtulat, impoſſibilis non demonſtratur, pro poſſibili ob infinitam Dei ſcientiam, ſapientiam & potentiam habetur. Abſit autem ut quis ob tantum artificium impietatis poſtulare velit ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ. Quod enim ſcientiam, ſapientiam & potentiam Numinis nobis incomprehenſibilem loquitur, quomodo ad impietatem ducat, nullo modo apparet.

§. 638.

*Probabilitas ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ.*

*Syſtema harmoniæ præſtabilitæ admodum probabile.* Etenim in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ commercium inter animam & corpus intercedens per ipſam animæ ac corporis naturam intelligibili modo explicatur (§. 620), & omnia in eodem fiunt naturaliter (§. 622), nihil vero fit per miraculum (§. 623). Mechaniſmus præterea corporis, qualem ſupponit harmonia præſtabilita, probabilitate non deſtituitur (§. 637) & præſtabilitionis cauſa ſufficiens Deus eſt (§. 624. 626). Quamobrem cum vi principii rationis ſufficientis omnia intelligibili modo explicari debeant, & nonniſi in generalibus ad cauſam primam, nempe Deum, ſit deveniendum, quemadmodum per principia Theologiæ naturalis palam eſt, poſſibilitas vero ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ tota redeat ad mechaniſmum corporis, vi cujus motuum harmonicorum capax eſt (§. 617); dubium nullum ſupereſſe poteſt, quin ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ ſit admodum probabile (§. 578. 579 *Log.*).

Quemadmodum ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ impoſſibilitas probaretur, ſiquidem vel unicum afferri poſſet exemplum motus cujuſdam voluntarii in corpore, qui mechaniſmo repugnat; ita poſſibilitas ejuſdem in aprico foret, ſiquidem motus voluntarii particulares, quomodo ex motibus in cerebro præexiſtentibus naſcantur, diſtincte explicari poſſent. Nondum tamen hinc conſtaret, quod eidem in natura rerum ſit locus, propterea quod a poſſibilitate intrinſeca ad actualitatem non valet conſequentia. Probabilitas vero plurimum augeretur, ut non multum a certitudine abeſſet, & haud difficulter porro veritas ſyſtematis evinceretur. Quamdiu vero ſyſtema hoc tantummodo probabile agnoſcitur, intra ſphæram hypotheſium philoſophicarum detinetur. Equidem non ignoro eſſe nonnullos, qui ſibi perſuadent, fieri non poſſe ut ſyſtema aliquod tantummodo habeatur pro probabili, cujus ſtabiliendi gratia tot rationes in medium afferuntur, ponderibus earundem expenſis, quot alii adducere non ſolent ubi ſe ſua rigidiſſime demonſtraſſe contendunt: ſed horum non eſt quod moremur judicium, cum exploratum ſit intelligentibus, quantum in probationibus vulgo deficiant, qui in demonſtrando parum ſunt verſati, certum ab incerto & probabili diſtinguere non valentes. Qui veritatis amore ducimur, ut adeo nobis perinde ſit, quæcunque philoſophorum hypotheſes vera deprehendatur; ex veritate quoque de iiſdem ſtatuimus ab omni affectu prorſus alieni.

§. 639.

*Quodnam ſyſtema ceteris præferendum.*

*Syſtema harmoniæ præſtabilitæ ceteris ſyſtematis explicandi commercium animæ & corporis, ſyſtemati influxus phyſici ſcilicet & ſyſtemati cauſarum occaſionalium, in Pſychologia rationali præferendum.* Tria hodie in philoſophia occurrunt ſyſtemata explicandi commercium, quod inter animam atque corpus intercedit, ſyſtema ſcilicet influxus phyſici, ſyſtema cauſarum occaſionalium & ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ (§. 553). Oſtendendum itaque eſt ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ ſyſtemati influxus phyſici & ſyſtemati cauſarum occaſionalium in Pſychologia rationali eſſe præferendum.

Etenim

Digitized by Google

Etenim influxus phyſicus intelligibili modo explicari nequit (§. 574) & terminus inanis eſt (§. 583), nec in Pſychologia rationali ullum habet uſum (§. 584); præterea omni deſtituitur probabilitate (§. 588). Enimvero in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ commercium inter animam & corpus intercedens per ipſam animæ & corporis eſſentiam atque naturam intelligibili modo explicatur (§. 620), & qui ſupponitur mechaniſmus corporis, etſi nobis ſit incomprehenſibilis, non tamen probabilitate deſtituitur (§. 637) atque ipſum ſyſtema harmoniæ admodum probabile eſt (§. 638), conſequenter in Pſychologia rationali, in qua commercii reddenda ratio eſt (§. 4), ſatisfacit. Quamobrem cum nemo dubitare poſſit, quin in Pſychologia rationali præferendum ſit ſyſtema, quod per ipſam corporis ac animæ eſſentiam atque naturam commercium utriuſque explicat intelligibili modo, ac propterea, quæ ſumit, ſumma nituntur probabilitate, ſyſtemati alteri, quod intelligibili modo nihil explicare valet, cumque non ſumat ad reddendam rationem eorum, quæ ſunt, niſi terminos inanes, in Pſychologia rationali nullum præſtat uſum, omni præterea probabilitate deſtituitur; ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ ſyſtemati influxus phyſici in Pſychologia rationali utique præferendum. *Quod erat unum.*

In ſyſtemate cauſarum occaſionalium in reddenda ratione phænomenorum particularium ad nudam Dei voluntatem recurritur (§. 593), & modificationes corporis in gratiam animæ atque modificationes animæ in gratiam corporis factæ perpetua ſunt miracula (§. 603), nec ob ea, quæ ſumit, probabile eſt (§. 608). Enimvero ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ phænomena particularia per naturam & eſſentiam animæ atque corporis intelligibili modo explicat (§. 620), & omnia in eodem naturaliter fiunt (§. 622), nihil per miraculum (§. 623), nec ad Deum recurritur niſi in generalibus, cum præſtabilitio non ſit niſi miraculum in creatione factum, cujus deinceps vi naturaliter conſequitur perceptionum ac appetitionum & motuum harmonicorum coexiſtentia (§. 629): ipſum ſyſtema ob ea, quæ ſumit, admodum probabile eſt. Quamobrem cum nemo negare poſſit ſyſtema probabile minus probabili, & quod nonniſi in generalibus ad voluntatem Numinis provocat, particularium vero rationes ex notionibus animæ ac corporis derivat, alteri, quod per miracula perpetua rationem phænomenorum particularium reddit, eſſe præferendum; quin ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ in Pſychologia rationali, ubi in rationem commercii inter animam atque corpus intercedentis inquirimus (§. 4), ſyſtemati cauſarum occaſionalium ſit præferendum, dubitandum non eſt.

Agnovit prærogativam ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ præ ceteris in Pſychologia rationali Theologus eximius *Jaquelotus* loco ſupra citato (*not.* §. 633), unde ubi de ſyſtematis explicandi commercium inter animam atque corpus egiſſet, ſub finem diſſertationis ita tandem concludit: ſi intelligi queat, animam agere in corpus propria virtute & quodam genere influxus, qui motum in eo producat, ſequendum eſt ſyſtema receptum. Simplicius enim



Digitized by Google

eſt aliis & liquidius. Et in favorem ipſius adduci poteſt exemplum Dei cuncta creantis & conſervantis ſola voluntate. Sed ſi velimus ſequi ideas, quas habemus de corpore & de ſpiritu, una cum propriis eorum attributis, atque adeo nolimus corpus agere in ſpiritum aut ſpiritum (creatum ſcilicet) in corpus; amplectendum erit ſyſtema *Leibnitianum*. Syſtema enim cauſarum occaſionalium nonniſi mera eſt illuſio. Hactenus *Jaquelotus*. Prorſus autem ad mentem noſtram ſunt, quæ in Actis Eruditorum A. 1705. p. 555, unde iſta *Jaqueloti* verba ex Gallico in Latinum ſermonem tranſlata huc tranſtulimus, adjiciuntur, ut adeo nobis temperare non poſſimus, quin eadem huc quoque tranſcribamus. Agnovit, inquiunt Collectores, *Jaquelotus* commercium animæ & corporis ſecundum naturæ ordinem non alio modo, quam ſecundum *Leibnitianam* hypotheſin intelligibiliter explicari poſſe, quoniam in iis, quæ in corpore & anima intelligimus, nihil apparet, quod ad influxum eorum mutuum explicandum inſerviat. Ceterum modus, quo Deus agit in creaturas, toto genere diverſus eſt: conſiſtit enim in creando, quoniam ipſa creaturarum dependentia a Deo ſeu conſervatio continua eſt creatio. Hanc autem dependentiam veram & neceſſariam eſſe certis demonſtrationibus docemur, etſi modum hunc agendi ob infinitam ipſius agentis naturam explicare non poſſimus.

## §. 640.

*Officium philoſophi hebetioribus & infirmioribus debitum.*

*Si quis hebetior fuerit, quam ut philoſophicam ſcientiam capere poſſit, vel infirmior, quam ut inoffenſa pietate ſyſtemati harmoniæ præſtabilitæ aſſentiatur; is ſyſtema influxus phyſici amplectatur & ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ, ſi velit, damnet, modo ſibi temperet a malitia.* Etenim qui hebetior eſt, quam ut philoſophicam ſcientiam capere poſſit, is aſſentiri nequit ob rationum evidentiam, ſed aſſenſus ejus nititur rationibus extrinſecis & præjudiciis, quæ a prima juventute hauſit, difficillime eradicandis, atque idem paſſionibus animæ obnoxius. Quamobrem ſi vel maxime veritati aſſentitur, aut quod eſt probabile ei præfert quod minus probabile; non tamen id ideo facit, quod veritatem qua talem agnoſcat & probabilitatem introſpiciat, ſed iſtiuſmodi rationibus adductus, quæ caſu ita ferente eundem permovere poterant ad contrarium firmiter tenendum & pertinaciter defendendum. Perinde igitur eſt, ſive aſſenſum ſuum præbeat philoſophis, ſive eundem deneget. Æquo igitur philoſophus ferre debet animo diſſenſum eorum, qui hebetiores ſunt, quam ut philoſophicam ſcientiam capere poſſint, conſequenter nec ægre fert, ſi ſyſtema influxus phyſici amplectantur, & ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ damnent, modo ſibi a malitia temperent, quippe cum nemo ferre poſſit in altero ſtudium nocendi, ſed unuſquiſque ipſo naturæ jure adverſus vim aliorum ſeſe defendere teneatur.

Qui infirmior eſt, quam ut inoffenſa pietate ſyſtemati harmoniæ præſtabilitæ aſſentiatur; is veretur, ne hæc hypotheſis ſit impia & religioni inimica, propterea quod ſibi ſemper perſuaſit ſyſtema influxus phyſici in Scriptura Sacra probari, nec ſalva ejus auctoritate rejici poſſe. Quamobrem cum iſta infirmitas ab hebetudine mentis proficiſcatur, fieri haud quaquam poterit, ut contrarium doceatur. Quamobrem cum philoſophus æquo ferat animo, ut hebetiores quam ut philoſophicam veritatem capere poſſint, ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ damnent & rideant, & ſyſtema influxus phyſici probent & extollant; multo magis condonabit infirmioribus,

quam

Digitized by Google

quam ut inoffenſa pietate ſyſtemati harmoniæ præſtabilitæ aſſentiantur, cum præſtet pium eſſe, quam cœcum hypotheſi philoſophicæ præbere aſſenſum, ut ſyſtemate influxus phyſici pietatem fulciant, & ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ, ſi velint, damnent, modo caveant ne zelus in malitiam degeneret, quæ cum pietati adverſa ſit, ferenda animo æquo non eſt.

Sequimur hic *Keplerum*, virum ſagaciſſimi ingenii & acuminis prorſus ſingularis, qui cum in Introductione ad Commentarios de Motibus ſtellæ Martis cauſam *Copernici* pro virili egiſſet & ſyſtema ejus ab objectionibus vindicaſſet, quibus ab antagoniſtis onerabatur, tandem ita concludit: *Qui hebetior eſt, quam ut aſtronomicam ſcientiam capere poſſit, vel infirmior, quam ut inoffenſa pietate Copernico credat; ei ſuadeo, ut miſſa ſchola aſtronomica, damnatis etiam ſi placet philoſophorum quibuſcunque placitis ſuas res agat & ab hac peregrinatione mundana deſiſtens domum ad agellum ſuum excolendum ſe recipiat, oculiſque, quibus ſolis vides, in hoc adſpectabile cælum ſublatis, toto pectore in gratiarum actionem & laudes Dei conditoris effundatur certus, ſe non minorem Deo cultum præſtare quam Aſtronomum, cui Deus hoc dedit, ut mentis oculo perſpicacius videat, quæque invenit ſuper iis Deum ſuum & ipſe celebrare poſſit & velit.* Hoc *Kepleri* monitum tanto confidentius inculco, quanto evidentior eſt identitas rationum, cur Anti-Copernicani ſyſtema Copernicanum & Antiharmoniſtæ ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ oppugnant. Sumunt enim vulgo Anti-Copernicani quietem Telluris & motum ſolis circa eandem vitio ſubreptionis tanquam experientiæ conſentanea, & ideo Copernicanum ſyſtema ſcripturæ adverſum pronuntiant: ſumunt vero etiam Antiharmoniſtæ influxum phyſicum animæ ac corporis in ſe invicem tanquam experientiæ conſentientem eodem vitio ſubreptionis, & ideo verbis Scripturæ Sacræ ſenſum notionibus ſuis reſpondentem tribuunt. Eadem igitur de cauſa Anti-Copernicani Copernicanos & Antiharmoniſtæ Harmoniſtas impietatis inſimulant. Miraremur vero, quod vitium ſubreptionis in ſyſtemate de motu ſolis diurno agnoſcentes in idem tamen incidant in ſyſtemate influxus phyſici, niſi nobis abunde conſtaret, fieri poſſe ut in Metaphyſicis cœcutiat, qui lynceus eſt in Mathematicis. Enimvero dum æquos nos præbemus hebetioribus ac infirmis, nemo ſanus inde colliget quaſi propriæ cauſæ diffidamus & periculum ſyſtematis harmoniæ præſtabilitæ tacite confiteamur. Qua enim, quæſo, conſequentia id exſculpetur? Philoſophi non eſt ſibi placere emendicato eorum aſſenſu, quos ſuo ſtare non poſſe judicio optime novit. Veritas enim non multitudine idem ſentientium, ſed rationibus triumphat, juxta illud vulgatum: *multitudinem errantium non parere errori patrocinium.*

## §. 641.

*Syſtema harmoniæ præſtabilitæ non extendendum eſt ad operationes gratiæ, ad quas nec ſyſtema influxus phyſici extendi poteſt.* Per ſyſtema enim harmoniæ præſtabilitæ, tanquam hypotheſin philoſophicam (§. 530), explicandum eſt commercium naturale inter animam & corpus intercedens (§. 612). Enimvero operationes gratiæ, quas Theologi lumine revelationis colluſtrati explicant, ad naturale iſtud commercium non pertinent, Deo in animam & corpus ſupernaturali modo agente. Ad eas igitur ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ extendendum non eſt. Idem eodem modo de ſyſtemate influxus phyſici oſtenditur.

*An ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ ad operationes gratiæ extendendum.*

Corruunt objectiones uno impetu, quas magno molimine Antiharmoniſtæ conquirunt, quaſi ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ operationes gratiæ tollat, conſequenter religionem chriſtianam funditus evertat. Ejuſdem valoris foret objectio contra ſyſtema influxus phyſici, quod in eo locus non ſit operationibus gratiæ, quoniam perceptiones producuntur in anima vi corporis, vis autem corporis pendet ab actione ſenſibilis in organa ſenſoria. Quod igitur Influxioniſta reſpondet ad eliminandam ridiculam objectionem, id ſibi quoque reſponſum eſſe putet Antiharmoniſta. Si excipiat, negari in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ actionem ſpiritus, conſequenter etiam Dei, in corpus; quam falſa ſit hæc imputatio & quam parum philoſophice ex negata actione animæ in corpus inferatur negatio actionis Dei in creaturas, ſupra jam clariſſime docuimus (§. 609). Tædet, imo tantum non pudet talia



Digitized by Google

proferre: ſed ſerviendum eſt tempori, ne cauſæ diffidere videamur negligentes ea, quæ intelligentium judicio contemni merentur.

§. 642.

*Quales ſint operationes gratiæ in eodem ſyſtemate.*

*Si Deus ſupernaturaliter modificat animam, in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ ſupernaturaliter quoque modificare debet corpus.* Ponamus enim per operationes gratiæ a Deo produci appetitionem. Datur itaque in anima appetitio, quæ non enata eſt ex perceptione aliqua vi animæ producta, aut ſaltem non naturaliter inde enata. Quoniam itaque in corpore non dantur ideæ materiales niſi quæ reſpondent perceptionibus naturaliter productis, nec ex ideis materialibus naſcuntur motus fluidi nervei, per quod organorum corporis motus determinantur, niſi quatenus appetitiones in anima ex perceptionibus naturaliter naſcuntur; ſi conſervari debet harmonia animæ & corporis ſeu conſenſus inter ſeriem perceptionum & appetitionum in anima & ſeriem motuum in corpore (§. 612), neceſſe utique eſt, ut, ſi Deus ſupernaturaliter in anima producit perceptionem vel appetitionem, ſupernaturaliter quoque motum convenientem in corpore producere debeat, aut generaliter loquendo ſi Deus ſupernaturaliter modificat animam, ſupernaturaliter quoque corpus modificare debet.

In hoc differt ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ a ſyſtemate influxus phyſici, quod in illo non poſſit concipi mutatio quædam ſupernaturalis in una ſubſtantia, quin ſimul conſentiens quædam mutatio ſupernaturalis etiam admittenda ſit in altera, in hoc autem poſita mutatione quadam ſupernaturali in una ſubſtantia mutatio eidem conſentiens in altera naturaliter conſequi poſſit. Ponamus enim in anima a Deo produci appetitionem quandam ſupernaturaliter, in ſyſtemate influxus phyſici anima motum convenientem influendo vi ſua naturaliter producere poteſt, nec opus eſt ut Deus eandem ſupernaturaliter determinet. Ponamus ex adverſo Deum in cerebro ſupernaturaliter producere ideam aliquam materialem; vi inde in animam influente perceptio conveniens naturaliter excitabitur. Enimvero ex hac differentia nihil adverſus harmoniam præſtabilitam abſurdi concluditur.

SE-

# SECTIO IV.
## DE
# VARIIS ANIMÆ ATTRIBUTIS,
## SPIRITU IN GENERE ET ANIMABUS BRUTORUM.
## CAPUT I.
### De Spiritu in genere & Spiritualitate animæ in ſpecie.

§. 643.

Per *Spiritum* intelligimus ſubſtantiam intellectu & voluntate libera præditam. *Spiritus definitio.*

Sumimus vocabulum ſpiritus in ſignificatu recepto: nemo enim ignorat, Deum, angelos & animam humanam ideo ſpiritus appellari, quod ipſis intellectus & voluntas libera tribuatur. Et hinc nemo non enti intellectum & voluntatem competere debere judicat, quod ſpiritus nomine compellari audit. Quamvis vero ſpiritus & ſubſtantia immaterialis pro ſynonymis vulgo habeantur ab iis, qui definitiones inſuper habentes loquendi inconſtantiam amant; in foro tamen philoſophico definitionibus accuratis ſtricte inhærendum.

§. 644.

*Elementa rerum materialium Spiritus non ſunt*. Elementa rerum materialium ſunt ſubſtantiæ ſimplices (§. 182 *Coſmol.*), ex quibus in corporibus, illorum aggregatis (§. 176 *Coſmol.*), vis motrix reſultat (§. 180 *Coſmol.*), quam percipimus, dum vires elementis inexiſtentes in unum confundimus (§. 295 *Coſmol.*). Etſi autem non definiverimus, qualis ſit vis iſta; facile tamen apparet, nullam eſſe rationem, cur intellectum & voluntatem liberam elementis tribuamus, ubi expendimus notionem intellectus & voluntatis in Pſychologia empirica prolixe evolutam, neque nos iiſdem intellectum & voluntatem tribuimus. Quamobrem cum ea demum ſubſtantia ſit ſpiritus, quæ intellectu & voluntate libera prædita eſt (§. 643); elementa rerum materialium ſpiritus non ſunt. *An elementa corporũ ſint ſpiritus.*

Equidem *Leibnitius* monadibus ſuis, quas elementa rerum materialium eſſe cenſet, perceptionem & appetitum tribuit, ſed ſine apperceptione, conſequenter nec monades *Leibnitianæ* intellectu & libera voluntate præditæ, adeoque nec ipſæ ſpiritus ſunt. Falluntur autem, qui ſibi aliiſque perſuadere conantur, quaſi juxta *Leibnitium* materia ex ſpiritibus tanquam totum ex partibus componatur, & multo magis falluntur, qui nobis hanc ſententiam tribuunt, cum elementis rerum materialium nonniſi ſimplicitatem vindicemus, qualis vero ſit vis ipſis inſita in dubio relinquamus. Imputatio vero inde fluxit, quod communi præjudicio pro ſpiritu habeatur, quod immateriale eſt.

§. 645.

*Anima humana ſpiritus eſt*. Intellectu enim prædita eſt (§. 279 *Pſychol. empir.*) ac libera gaudet voluntate (§. 880. 941 *Pſychol. empir.*). Quamobrem *Spiritualitas animæ.*

Digitized by Google

obrem cum ſubſtantia ſimplex ſit (§. 48), ſubſtantia autem intellectu & voluntate libera prædita ſit ſpiritus (§. 643); animam eſſe ſpiritum evidens eſt.

Ita demum evicta eſt animæ ſpiritualitas, quæ quidem ſimplicitatem ſupponit (§. 658), non tamen cum hac eadem eſt. Quoniam vero quæ tam ad intellectum, quam voluntatem pertinent, cum in Pſychologia empirica, tum in ſuperioribus ſufficienter expoſuimus; de anima, quatenus ſpiritus eſt, quod dicatur nihil amplius ſupereſt. Noſtrum adeo erit de ſpiritu perfectiſſimo quædam dictis addere, quoniam eorum uſus inſignis erit in Theologia naturali. Quemadmodum enim Pſychologia uſum præſtat in attributis divinis concipiendis, ita quoque notio ſpiritus intellectum noſtrum juvat in formanda notione naturæ ſpiritualis Dei, quemadmodum ſuo loco luculenter conſtabit.

§. 646.

*Spiritus perfectiſſimi definitio.* *Spiritus perfectiſſimus* eſt, qui intellectu perfectiſſimo & voluntate perfectiſſima gaudet.

Definitio hæc nominalis eſt, nec hic ejus realitatem evincimus. Utemur autem eadem in Theologia naturali, in qua demonſtraturi ſumus Deum eſſe ſpiritum perfectiſſimum; imo etiam oſtenſuri ſpiritum perfectiſſimum eſſe poſſibilem.

§. 647.

*Intellectus perfectiſſimi definitio.* *Intellectus perfectiſſimus* dicitur, qui omnia poſſibilia ſibi repræſentat diſtincte.

Nimirum intellectus eſt facultas diſtincte ſibi repræſentandi poſſibilia (§. 275 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum determinationes eſſentiales, quæ notionem intellectus ingrediuntur, ſint iſtiuſmodi, ut per eas operationes ejus extendantur ad omne poſſibile & ad diſtinctam ejus cognitionem, ita ut ne quicquam ſuperſit quod obſcuritate ſua eidem ſeſe ſubducat; tantus utique in operationibus adeſt conſenſus, quantus ob finem intellectus concipi poteſt, conſequenter ſumma adeſt intellectus perfectio (§. 503 *Ontol.*). Equidem definitio præſens pro nominali accipienda, neque adeo opus eſt ut denominationi inſit veritas: quoniam tamen non invitis notionibus intellectus & perfectionis, intellectus perfectiſſimus per diſtinctam omnium poſſibilium repræſentationem definiri poteſt, nomen convenire rei ſuæ oſtendendum erat.

§. 648.

*Magnitudo intellectus perfectiſſimi.* Quoniam intellectus omnia poſſibilia diſtincte ſibi repræſentans eſt omnium maximus ſeu abſolute ſummus (§. 278 *Pſychol. empir.*); *intellectus perfectiſſimus eſt omnium maximus, ſeu abſolute ſummus* (§. 647).

Mirum videri non debet intellectum perfectiſſimum & omnium maximum eſſe unum eundemque: etenim intellectus facultas quædam agendi eſt (§. 275 *Pſychol. empir.*), adeoque ejus perfectio nonniſi ex gradu, qui eidem convenit, æſtimari poteſt, ita ut perfectior ſit, cujus major gradus eſt. Gradus vero eſt quemadmodum virium, ita & facultatum magnitudo (§. 746 *Ontol.*).

§. 649.

*Magnitudo intellectus ſpiritus perfectiſſimi.* Quia ſpiritus perfectiſſimus intellectu perfectiſſimo gaudet (§. 646), intellectus vero perfectiſſimus omnium maximus, ſeu abſolute ſummus eſt (§. 648); *ſpiritui perfectiſſimo intellectus omnium maximus ſeu abſolute ſummus eſt.*

§. 650.

*Voluntatis perfectiſſimæ definitio.* *Voluntas perfectiſſima* dicitur, quæ non appetit niſi optimum.

Lex voluntatis eſt, ut appetamus, quicquid nobis repræſentamus tanquam bonum (§. 904 *Pſychol. empir.*). Quamobrem voluntas una ab altera differre nequit, niſi quod alia ſemper feratur in bonum, alia ſubinde in bonum, ſubinde in malum: &, ſi qua voluntas

in bonum

Digitized by Google

in bonum fertur, non poteſt differre ab altera, quæ itidem conſtanter bonum appetit, niſi quod alia feratur in id, quod eſt melius, alia vero in minus bonum. Voluntas itaque perfectior concipi nequit, niſi quæ ſemper appetit optimum.

§. 651.

*Voluntas ſpiritus perfectiſſimi.*

Quoniam ſpiritus perfectiſſimus voluntate perfectiſſima gaudet (§. 646), voluntas autem perfectiſſima nonniſi in optimum fertur (§. 650); *ſpiritus perfectiſſimus nonniſi in optimum fertur.*

Quæ de ſpiritus perfectiſſimi intellectu & voluntate demonſtrantur maximi ſunt momenti, cum hiſce principiis in Theologia naturali ad arduas veritates demonſtrandas uſuri ſimus. Suademus igitur, ut non modo hæc principia, verum etiam cetera, unde pendent, probe expendantur: ubi enim familiaria fuerint, quæ in Theologia naturali inde deducentur, plana nobis & perſpicua erunt.

§. 652.

*Intellectus ſpiritus perfectiſſimi qualis ſit.*

*Intellectus ſpiritus perfectiſſimi illimitatus eſt.* Spiritus enim perfectiſſimus intellectu gaudet perfectiſſimo (§. 646), adeoque omnia poſſibilia diſtincte ſibi repræſentat (§. 647). Jam cum intellectus ſit facultas res diſtincte ſibi repræſentandi (§. 275 *Pſychol. empir.*), aliter limitari non poteſt quam quoad objectum & quoad modum aliquid ſibi repræſentandi (§. 468 *Ontol.*), ut ſcilicet non extendatur ad rem omnem, adeoque in numero poſſibilium deprehendantur, quæ extra illius ſphæram ſunt, vel ſaltem in objecto, quod cognoſcit, obſcuritate ſua ſeſe quædam eidem ſubducant. Intellectus adeo ſpiritus perfectiſſimi nec limitatur quoad objectum, utpote ad omne poſſibile extenſus, nec quoad modum repræſentandi objectum, cum in eo nil concipiatur, quod non diſtinguat a ceteris, conſequenter prorſus illimitatus eſt.

Unde non mirum, quod ſit omnium maximus ſeu abſolute ſummus (§. 648). Limites enim in cauſa ſunt, quod unum altero majus concipi poſſit. Quamobrem remotis limitibus prodire debet, quod eſt in ſuo genere maximum.

§. 653.

*Voluntas ſpiritus perfectiſſimi, qualis.*

*Voluntas ſpiritus perfectiſſimi illimitata eſt.* Voluntas eſt inclinatio animæ ad objectum pro ratione boni, quod in eo ineſſe diſtincte cognoſcimus (§. 880 *Pſychol. empir.*), ut adeo non velimus, niſi quod nobis tanquam bonum quoad nos repræſentamus (§. 904 *Pſychol. empir.*), & quod judicatur melius alteri præferatur (§. 898 *Pſychol. empir.*). Voluntas igitur limitari nequit, niſi quatenus bonum apparens præfert bono vero, & bonum minus majori, conſequenter omnem reſpuit limitem, ſi conſtanter fertur in id, quod eſt optimum. Quamobrem cum ſpiritus perfectiſſimus nonniſi in optimum feratur (§. 651); voluntas ejus prorſus illimitata eſt.

Quæ ad propoſitionem præcedentem annotavimus, ad præſentem quoque trahenda.

§. 654.

*Intellectus hominis qualis ſit.*

*Intellectus hominis admodum limitatus eſt.* Nemo non novit, multa in hoc mundo adſpectabili exiſtere, quæ nobis ne confuſe quidem, nedum diſtincte repræſentare poſſimus. Imo ubi quis ea, quæ cognoſcit, comparare voluerit cum ceteris, quæ ignorat, ſive tantummodo ſpatium ſpectet, ſive

ſive temporis ſimul rationem habeat; contemnendæ parvitatis eſſe numerum eorum, quæ cognoſcimus, reſpectu illorum, quæ extra omnem cognitionis noſtræ ſphæram conſtituuntur, abunde ſatis intelligemus, etiamſi intra ſphæram Telluris, quam incolimus, ſubſiſtamus. Intellectus adeo hominis valde limitatus eſt quoad objectum (§. 468 *Ontol.*). Enimvero ideis noſtris ſingulis infinita inſunt (§. 186), quæ cum in iiſdem involvantur (§. 187), a ſe invicem diſtinguere minime valemus, ut impoſſibile ſit nos eorundem nobis conſcios eſſe. Apparet adeo quod numerus eorum, quorum nobis in idea rei conſcii ſumus, ſit contemnendæ prorſus parvitatis reſpectu eorum, quorum nobis conſcii eſſe haud quaquam poſſumus, conſequenter intellectus noſter admodum limitatus eſt quoad modum repræſentandi objecta. Quamobrem cum ex ipſa definitione intellectus intelligatur, intellectum limitari aliter non poſſe niſi quoad objectum, circa quod verſatur, & quoad modum objectum ſibi repræſentandi (§. 279 *Pſychol. empir.*), conſtet autem intellectum hominis admodum limitatum eſſe, ſive objectum ſpectes, ſive modum repræſentandi objectum *per demonſtrata*; intellectum hominis admodum limitatum eſſe, evidentiſſimum.

Limites intellectus humani non rectius agnoſcuntur, quam ex contemplatione univerſi, magnitudine ſpatii mundani & infinita rerum varietate, quibus per omne tempus repletur ſpatium. Sed cum ea Phyſicam ſupponat, in Teleologia demum, quæ huc faciunt, tradi poſſunt. Conſiderandum præterea eſt, veritates univerſales ineſſe ſingularibus, quæ exiſtunt, adeoque ex harum numero illarum quoque numerum æſtimandum eſſe.

§. 655.

*Limitatio voluntatis humanæ.*

*Voluntas humana admodum limitata eſt.* Quoniam voluntas non appetit, niſi quod nobis repræſentamus tanquam bonum quoad nos (§. 904 *Pſychol. empir.*) & ex pluribus bonis alteri præfert, quod judicatur melius (§. 898 *Pſychol. empir.*); ob limitationem intellectus accidit, ut bonum judicetur quod non eſt, imo ut melius judicetur, quod pejus eſt. Quamobrem cum alii voluntatis limites concipi non poſſint, quam ut ea vel in bonum apparens, vel in minus per errorem feratur; ob ipſam intellectus limitationem voluntas humana admodum limitata eſt.

Voluntatis noſtræ limites ſatis experimur: nemo enim eſt qui neſciat, nos in bona apparentia ſæpius ferri, quam in vera, & in melius, nedum in optimum, nonniſi caſu incidere. Cum vero in Pſychologia rationali rationes eorum ſcrutemur, quæ ſunt (§. 4); hic inprimis doceri debebat, undenam ſit quod voluntas humana admodum limitata a ſumma ejuſdem perfectione longiſſimo intervallo ſit remota.

§. 656.

*Differentia animæ a ſpiritu perfectiſſimo quanta ſit.*

*Anima humana a ſpiritu perfectiſſimo infinito intervallo diſtat, ſeu eidem incomparabilis.* Intellectus enim humanus admodum limitatus eſt (§. 654), voluntas item humana admodum limitata (§. 655). Ex adverſo intellectus ſpiritus perfectiſſimi illimitatus eſt (§. 652), voluntas item ſpiritus perfectiſſimi prorſus illimitata (§. 653). Anima igitur a ſpiritu perfectiſſimo tanto intervallo diſtat, quanto diſtant limites intellectus & voluntatis animæ ab intellectu & voluntate illimitatis. Quamobrem ſi limites intel-

lectus

Digitized by Google

lectus humani expendas (*not.* §. 654), quam ſit incomparabilis intellectui illimitato abunde perſpicitur. Et quia limitatio voluntatis a limitatione intellectus pendet (§. 904. 898 *Pſychol. empir.*); ſi intellectus humanus illimitato incomparabilis, voluntas quoque humana illimitatæ incomparabilis eſſe debet. Neceſſe igitur eſt, ut limites intellectus humani ab intellectu illimitato, limites voluntatis humanæ a voluntate illimitata, conſequenter cum intellectus illimitatus & voluntas illimitata ſpiritui perfectiſſimo competat (§. 652. 653), anima humana a ſpiritu perfectiſſimo infinito intervallo diſtet.

Quodſi in Teleologia limites intellectus humani diſtincte agnoſcantur, & magnitudo intellectus illimitati, quantum datur, diſtincte cognoſcatur, quemadmodum a nobis factum in ſpecimine Phyſicæ ad Theologiam naturalem applicatæ, quo ſiſtitur notio intellectus divini ex operibus naturæ illuſtrata; propoſitionis præſentis veritas magis eluceſcet. Noſtrum vero jam non eſt, ut in tantas nos diffundamus ambages.

§. 657.

*An dentur ſpiritus anima humana perfectiores;*

Quoniam anima humana a ſpiritu perfectiſſimo infinito intervallo diſtat; nequaquam implicat, dari ſpiritus anima humana perfectiores diverſo perfectionis gradu. *Spiritus* itaque *anima humana diverſo gradu perfectiores poſſibiles ſunt* (§. 85 *Ontol.*).

An actu dentur, ſolo rationis lumine uſus definire nequeo; neque enim reperio rationes, quibus id evincatur. Aſt Scriptura Sacra hac in parte defectum rationis ſupplet, quæ angelos dari clariſſime docet. Sufficit autem nos in philoſophia oſtendiſſe, non impoſſibiles eſſe ſpiritus ab animabus diverſos, eoſdemque limitato intellectu voluntateque limitata inſtructos: etenim philoſophiæ eſt defendere auctoritatem Scripturæ contra Antiſcripturarios, quo fine ſatisfacit ſpirituum iſtiuſmodi poſſibilitas.

§. 658.

*Simplicitas ſpirituum.*

*Omnis ſpiritus ſubſtantia ſimplex eſt.* Spiritus enim intellectu præditus eſt (§. 643), adeoque res ſibi diſtincte repræſentat (§. 275 *Pſychol. empir.*). Quoniam igitur in iis plura ſigillatim enuntiabilia diſtinguit (§. 38 *Pſychol. empir.*); tum rei perceptæ, tum eorum, quæ in ea diſtinguit, ſibi conſcius eſt (§. 10), conſequenter cogitat (§. 23 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum corpus, adeoque ſubſtantia compoſita (§. 119 *Coſmol.*), cogitare nequeat (§. 44), neque corpori vel materiæ facultas cogitandi communicari poſſit (§. 46); ſpiritus nullus ſubſtantia compoſita eſſe poteſt. Enimvero ſubſtantia omnis vel compoſita, vel ſimplex eſt (§. 685 *Ontol.*). Omnis itaque ſpiritus ſubſtantia ſimplex eſt.

Simplicitatem ſpirituum omni tempore agnovere & philoſophi, & Theologi. Poſtquam *Hobbeſio* auctore materialiſmus invaluit, non defuere qui ſubſtantiæ immaterialis impoſſibilitatem inde probare conati fuerunt, quod ſubſtantia nulla ſine extenſione concipi poſſit. Principium hoc tanquam verum admiſcere poſthac etiam alii, qui ſpiritus a corporibus diſtinguere voluerunt, & hinc etiam ſpiritibus extenſionem tribuerunt, ſibi perperam perſuadentes ſpiritum fingi tanquam punctum mathematicum, propterea quod Mathematici punctum definiunt per id, cujus pars nulla eſt, quemadmodum philoſophi ens ſimplex per eos, quod partibus nullis conſtat (§. 673 *Ontol.*). In eo autem oppido falluntur: punctum enim mathematicum imaginarium quid eſt (§. 9 *Geom.*); qui vero novit, quæ de ente ſimplici demonſtrantur (§. 793 & ſeqq. *Ontol.*), ultro concedit punctum mathematicum & ſubſtantiam ſimplicem toto cælo differre, quemadmodum puncta zenonica non eſſe elementa

rerum materialium (§. 217 *Coſmol.*), quæ tamen ſunt ſubſtantiæ ſimplices (§. 182 *Coſmol.*), evicimus. Materiam igitur cum ſpiritu, quæ *Carteſius* a ſe invicem optime diſcrevit, infeliciter confundunt, notionum generalium parum gnari.

§. 659.

*Spiritus perfectiſſimi ſimplicitas.*

Quoniam ſpiritus omnis ſubſtantia ſimplex eſt (§. 658); *Spiritus quoque perfectiſſimus*, utpote in ſpirituum numero contentus (§. 643. 646), *ſubſtantia ſimplex eſt.*

Qui ſpiritui extenſionem tribuunt, infinitam extenſionem tribuere debent ſpiritui perfectiſſimo, utpote illimitato: unde multa fluunt in Theologia naturali abſurda. Fingunt ſpirituum perfectiſſimum inſtar ſpatii imaginarii, cui infinita tribuitur extenſio. Et hinc non defuere, qui ipſum ſpatium pro ſpiritu perfectiſſimo, quem Deum eſſe conſtat, venditarunt, veluti *Joſephus Raphſon* in Conamine de ſpatio, ente reali & abſoluto. Cur abſurdum ipſis videatur, ſpiritum perfectiſſimum, ens maxime activum, ſine partibus concipere; ad propoſitionem præcedentem jam indicavimus. Spiritum nempe imaginari volunt, cum tamen eſſentia & natura ejus ſub imaginationem minime cadat, quod perinde eſt ac ſapores videre, ſonos guſtu percipere velle. Patebit vero deinceps quam ſit neceſſarium ſimplicitatem animæ ac ſpirituum perſpicere, ut immortalitas animæ & ſpirituum in genere firma demonſtratione nitatur.

§. 660.

*Spiritus unius ex altero ortus impoſſibilitas.*

*Nullus ſpiritus ex alio ſpiritu exiſtente oriri poteſt.* Omnis enim ſpiritus ſubſtantia ſimplex eſt (§. 658). Quamobrem cum nulla ſubſtantia ſimplex ex alia ſubſtantia ſimplici exiſtente oriri poſſit (§. 688 *Ontol.*), nullus quoque ſpiritus ex alio ſpiritu exiſtente oriri poteſt.

Ne propoſitio hæc in perverſum ſenſum trahatur, probe perpendenda ſunt, quæ ad ſtabiliendam impoſſibilitatem ortus entis ſimplicis ex alio ſimplici in medium adducta ſunt (§. 688 *Ontol.*). Etſi enim ſpiritus quoque perfectiſſimus, qui Deus eſt, ſit ens ſimplex; non tamen inde ſequitur, quod a Deo ortum habere nequeant ſpiritus finiti. Neque enim oriuntur ex Deo, quemadmodum corpora ex materia præexiſtente: quod ut rectius intelligatur, prope perpendendum eſt, ſi ſpiritus ex Deo orirentur, eos aut eſſe debere particulam aliquam ſubſtantiæ divinæ, quod ſimplicitati repugnat, & ideo tanquam erroneum a rectius ſentientibus omni ævo rejectum; aut ipſam ſubſtantiam divinam in ſpiritum finitum, vel ejus particulam in eundem transformari debere: quorum illud immutabilitati divinæ contrariatur, & adeo abſurdum viſum omni tempore, ut nemo unquam philoſophorum de eo ne ſomniaverit quidem; hoc vero & ſimplicitatem & immutabilitatem divinam ſimul evertit. Et ex eadem ratione rejicitur illorum error, qui ſibi imaginantur, ſpiritus finitos ex Deo emanaſſe, cum ne hoc quidem ſimplicitati divinæ conveniat. Liquet igitur tantum abeſſe ut præſens propoſitio in errorem ſeducat, ut potius ad errores de ortu ſpirituum finitorum paſſim obvios & citra auctoritatem Scripturæ Sacræ excogitatos confutandum mirifice conducat. Et hoc inprimis fine propoſitionem præſentem in medium adducimus. Chriſtus propoſitionem eandem confirmat de Angelis, quando generandi potentiam iiſdem denegat. Dum enim nulla inter Angelos matrimonia eſſe docet Matth. XXII. 30, hoc ipſo inſinuat ſpirituum genus non propagari per generationem, quemadmodum hominum in præſente ſeculo. Etenim cum matrimonii fundamentum ſit generandi potentia; ubi matrimonio locus non eſt, ibi generandi potentia deficere debet.

§. 661.

*Spiritus quomodo oriri poſſit.*

*Spiritus aut neceſſario exiſtit, aut, ſi contingenter exiſtit, rationem exiſtentiæ ſuæ ſufficientem in ente neceſſario habet, & ab eo ex nihilo produci debet.* Spiritus enim ens ſimplex eſt (§. 658). Enimvero ens ſimplex aut neceſſario exiſtit, aut, ſi contingenter exiſtit, rationem exiſtentiæ ſuæ ſufficientem in ente neceſſario habet (§. 689 *Ontol.*), atque ex nihilo produci debet (§. 691 *Ontol.*). Spiritus itaque aut neceſſario exiſtit, aut, ſi contingen-



Digitized by Google

tingenter exiſtit, rationem exiſtentiæ ſufficientem in ente neceſſario habet, atque ex nihilo produci debet. Quamobrem cum ens neceſſarium ſit cauſa ſpiritus contingenter exiſtentis (§. 881. 866 *Ontol.*); ab eodem ex nihilo produci debet.

Conſona hæc ſunt Scripturæ Sacræ: in ea enim docemur, Deum, ſpiritum perfectiſſimum, neceſſario exiſtere; angelos vero, ſpiritus finitos, a Deo creatos fuiſſe. Quamvis adeo in philoſophia non ſuppetant rationes ad decidendum ſufficientes, utrum angeli dentur, nec ne; per eam tamen conſtat, ſi dentur angeli, eos a Deo ex nihilo productos ſeu creatos fuiſſe. Atque hoc ſufficit ad defendendam veritatem revelatam adverſus eos, qui eandem impugnant, conſequenter philoſophus circa ortum angelorum ſatisfacit officio ſuo.

§. 662.

*Spiritus neceſſarii & contingentis differentia.*

*Spiritus neceſſarius* dicitur, qui neceſſario exiſtit: *Spiritus* vero *contingens appellatur*, qui contingenter exiſtit.

Spiritum neceſſarium non dari niſi Deum, ceteros qui exiſtunt, omnes eſſe contingentes, in Theologia naturali demonſtrabitur.

§. 663.

*Dependentia ſpiritus contingentis a neceſſario in exiſtendo.*

*Spiritus contingens ab ente ſimplici neceſſario ex nihilo produci debet.* Spiritus enim contingens eſt, qui contingenter exiſtit (§. 662). Jam ſi ſpiritus contingenter exiſtit, ab ente neceſſario ex nihilo produci debet (§. 661). Quamobrem cum ens omne aut compoſitum ſit, aut ſimplex (§. 685 *Ontol.*); ex nihilo producendus eſt vel ab ente compoſito, vel a ſimplici. Quoniam ſpiritus omnis, adeoque etiam contingens (§. 662), ſubſtantia ſimplex eſt (§. 658), ſimplex vero ex compoſito oriri nequit (§. 687 *Ontol.*); ens neceſſarium, a quo produci ex nihilo debet ſpiritus contingens, ſubſtantia ſimplex eſſe debet. Quamobrem ſi ſpiritus contingentes dantur, neceſſe eſt ut ab ente ſimplici neceſſario ex nihilo ſint producti.

Nondum evincimus entis ſimplicis neceſſarii naturam ſpiritualem: ſufficit enim hic conſtare cauſam ſpiritus contingentis non poſſe eſſe niſi ens ſimplex neceſſarium. In Theologia naturali oſtendemus, non dari ens ſimplex neceſſarium niſi Deum, idemque eſſe ſpiritum: ac tum conſtabit ſpiritus contingentes a ſpiritu neceſſario ex nihilo produci. Hic nondum definimus, an dentur ſpiritus contingentes. At in eadem Theologia naturali demonſtrabimus, animas in horum ſpirituum numero eſſe. Et Scripturæ Sacræ teſtimonio conſtat tales quoque eſſe angelos. Conſentit adeo propoſitio præſens cum Scriptura Sacra & principii loco eſt in Theologia naturali. Equidem vulgo ſumitur nonniſi ſimile a ſimili produci poſſe: unde ſequitur ſpiritum non poſſe produci niſi a ſpiritu. Enimvero cum principium iſtud inductione generationum in natura rerum materialium obviarum nitatur, productio vero ex nihilo ſit a generatione prorſus diverſa: tum de univerſalitate illius principii, tum de ejus extenſione ad creationem dubitari poterat. Noſtrum vero non eſt admittere principia, quæ obſcuritate quadam laborant, ut dubiæ ſint interpretationis, & quorum veritas per notionum evidentiam minime patet.

§. 664.

*Ortus ſpiritus contingentis qualis ſit.*

*Ortus ſpiritus contingentis inſtantaneus eſt.* Spiritus enim contingens ſpiritus eſt (§. 662), adeoque ſubſtantia ſimplex (§. 658). Quare cum ortus ſimplicis niſi inſtantaneus eſſe nequeat (§. 694 *Ontol.*); ortus quoque ſpiritus contingentis inſtantaneus eſſe debet.

Habet præſens propoſitio uſum ſuum in explicando ortu animæ.



Digitized by Google

§. 665.

*Notio ortus ſpiritus contingentis qualis.*

*Ortus ſpiritus contingentis notio diſtincta formari nequit*. Quoniam enim ſpiritus contingens ſpiritus (§. 662), adeoque in numero entium ſimplicium eſt (§. 658); ortus ſpiritus contingentis eſt ortus entis ſimplicis. Sed ortus ſimplicis notio diſtincta formari nequit (§. 695 *Ontol.*). Ergo nec ortus ſpiritus contingentis notio diſtincta formari poteſt.

Propoſitionis huius præclarus eſt uſus in defendenda auctoritate Scripturæ Sacræ, quæ ſpiritus contingentes dari & eos ortum ſuum a Deo ducere docet. Utilis etiam eſt ad evertendum principia atheiſmi, cum athei Dualiſtæ vel Idealiſtæ animas ſpiritus neceſſarios faciunt, quod earum ortum diſtincta notione explicare non valeamus.

§. 666.

*Corruptibile quid ſit.*

*Corrumpi* dicitur, quod diſſolutione in partes diſſolvitur. Et id *corruptibile* dicitur, quod ita interire poteſt. Ex adverſo vero *incorruptibile* eſt, quod corrumpi nequit.

E. gr. Corpus humanum corrumpitur putrefactione, qua materia, ex qua conſtat, in partes minutiſſimas reſolvitur, per auram diſpergendas, ut non amplius exiſtat. Et propterea corruptibile dicitur.

§. 667.

*Corruptibilitas corporum.*

*Corpora corruptibilia ſunt*. Etenim corpora ſunt entia compoſita (§. 119 *Coſmol.*), adeoque in partes diſſolvi poſſunt (§. 531 *Ontol.*). Quamobrem cum eſſentia eorum conſiſtat in modo, quo tales partes, non aliæ inter ſe junguntur (§. 140 *Coſmol.*); corpora, quæ exiſtunt, facta partium diſſolutione exiſtere deſinunt, adeoque intereunt (§. 541 *Ontol.*). Sunt igitur corruptibilia (§. 666).

Tota demonſtratio applicari poteſt ad corpus humanum, quod putrefactione corrumpitur, ut clarius intelligatur.

§. 668.

*Interitus corporis ſpiritui repugnans.*

*Spiritus eo modo interire nequit, quo corpora intereunt*. Omnis enim ſpiritus ſubſtantia ſimplex eſt (§. 658), adeoque eodem modo, quo compoſita, conſequenter corpora (§. 119 *Coſmol.*) intereunt, interire nequit (§. 697 *Ontol.*).

Ita fieri non poteſt ut ſpiritus putrefactione corrumpatur, quemadmodum corpus humanum corrumpitur.

§. 669.

*Incorruptibilitas ſpiritus.*

Quoniam quotidie experimur corpora diſſolutione partium interire; evidens eſt ſpiritus hoc modo interire non poſſe (§. 668). *Spiritus* itaque *omnis incorruptibilis eſt*.

Qui ſimplicitatem ſpirituum negant iiſdemque extenſionem tribuunt, quæ ſine partium multitudine concipi nequit (§. 549 *Ontol.*), quomodo incorruptibilitatem ſpiritus demonſtrare poſſint non apparet. Etenim per naturam ſuam omne extenſum corruptibile eſt, atque adeo dicendum quoque erit, niſi notionibus vim inferre velis, ſpiritum omnem eſſe corruptibilem: quod quam ſit abſonum nemo non videt. At cum ſimplicitate incorruptibilitas adeo neceſſario nexu cohæret, ut ab ea ne cogitando quidem ſeparari poſſit. Unde apparet, quam ſit vera & utilis doctrina de ſimplicitate ſpirituum.

§. 670.

Digitized by Google

§. 670.

*Spiritus interire nequit, niſi per annihilationem.* Spiritus enim omnis ens ſimplex eſt (§. 658). Quamobrem cum ens ſimplex interire non poſſit, niſi per annihilationem (§. 698 *Ontol.*); nec ſpiritus aliter interire poteſt quam per annihilationem. *Quomodo ſpiritus interire poſſit.*

Quamdiu itaque oſtendi nequit, eſſe aliquam annihilationis cauſam, & ens iſtud, cui eſt potentia annihilandi, ſpiritum quoque annihilare velle; ſpiritum quendam actu interire minime conſtat.

§. 671.

*Si ſpiritus interit, in inſtanti interit.* Etenim ſpiritus ſubſtantia ſimplex eſt (§. 658). Quodſi vero ſubſtantia ſimplex interire debet, in inſtanti intereat neceſſe eſt (§. 699 *Ontol.*). Ergo ſpiritus etiam, ſi interire debet, in inſtanti intereat opus eſt. *Interitus ſpiritus inſtantaneus.*

Spiritus interire non poteſt niſi per annihilationem. Quodſi adeo Deus, qui creavit ſpiritus, ſpiritum aliquem annihilare vellet; in inſtanti interiret, cum ex adverſo corpus humanum, quod putrefactione corrumpitur, ſucceſſive corrumpatur, ut certum quoddam temporis ſpatium præterlabatur, donec corruptio fuerit abſoluta.

§. 672.

*Interitus ſpiritus nulla notio diſtincta formari poteſt, nec nos ullam ejuſdem notionem habemus.* Interitus ſpiritus inſtantaneus eſt (§. 671), adeoque in eodem diſtingui nequeunt præterita, præſentia & futura (§. 693 *Ontol.*), conſequenter quorum unum poſt alterum exiſtit (§. 584 *Ontol.*). Enimvero ſi notio rei diſtincta formari debet, ineſſe eidem debent, quæ a ſe invicem diſtinguere poſſumus (§. 682 *Log.* vel §. 38 *Pſychol. empir.*). Interitus adeo ſpiritus nulla notio diſtincta formari poteſt. *Notio interitus ſpiritus qualis.*

Quodſi ſpiritus interire debet, neceſſe eſt ut deſinat per annihilationem (§. 670). Enimvero cum nos potentiam annihilandi non habeamus, ut ejuſdem tanquam nobis inexiſtentis conſcii eſſe poſſemus, quemadmodum conſcii nobis ſumus facultatis imaginandi & appetitus, neque annihilationem rei cujuſpiam unquam obſervaverimus in rerum natura, ut ejus aliquam ſenſu duce acquiſiviſſemus ideam, qualem corruptionis corporum vivorum per putredinem habemus; nullam quoque annihilationis notionem habere poſſumus, conſequenter nec interitus ſpiritus.

Hinc & philoſophi nullo non tempore admiſere, nihil in rerum natura annihilari, quemadmodum ex eadem ratione nihil quoque creari ſtatuerunt. Naturaliter enim, hoc eſt, per naturam rerum finitarum, nec creatio, nec annihilatio poſſibilis. In Theologia vero naturali oſtendemus, utramque potentiam, creatricem ſcilicet ac annihilatricem, Deo competere, qui cum ſit liberrimus, ab ejus arbitrio unice pendet, quando potentia creatrice vel annihilatrice uti velit, conſequenter Deus ſolus quemadmodum ſpiritus creare, ita quoque annihilare poteſt. Sed hæc ad Theologiam naturalem pertinent.

§. 673.

*Omnis ſpiritus rationalis eſt.* Omnis enim ſpiritus intellectu præditus eſt (§. 643), conſequenter poſſibilium notiones formare, de iiſdem judicare & ratiocinari poteſt (§. 325 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum ratiocinando cognoſcatur, quicquid beneficio rationis cognoſcitur (§. 492 *Pſychol. empir.*), *Rationalitas ſpiritus.*

Digitized by Google

*empir.*), & uſus rationis ratiocinando ſeſe exerat (§. 455); ratione prææditus eſſe debet ſpiritus omnis, conſequenter rationalis eſt (§. 451).

Idem etiam ſic oſtenditur. Spiritus omnis intellectu præditus eſt (§. 643), adeoque per eſſentiam & naturam ſuam ad ratiocinandum aptus (§. 325 *Pſychol. empir.*). Enimvero nexus veritatum univerſalium perſpicitur per demonſtrationem (§. 446), adeoque per ſyllogiſmos (§. 498 *Log.*), ſeu ratiocinia (§. 332 *Log.*). Spiritus itaque per eſſentiam & naturam ſuam aptus eſt ad veritatum univerſalium nexum perſpiciendum, conſequenter rationalis eſt (§. 451).

Ratio ſane ſpiritum ab aliis ſubſtantiis ſimplicibus, quæ facultates tantummodo animæ facultatibus inferioribus analogas habent, diſtinguit, quemadmodum interius magis elueceſcet. Et rationalitate ſpiritus ſpiritum vincit, quo unus altero præſtantior. Unde in Theologia naturali demonſtrabitur, Deo, ſpirituum ſummo, ſummam quoque competere rationem, etſi in Deo ratio non pendeat a ratiocinando, quemadmodum in ſpiritibus finitis.

§. 674.

*Cognitio philoſophica cur ſit ſpirituum.*

Quoniam cognitio philoſophica rationis eſt (§. 499 *Pſychol. empir.*), ſpiritus autem omnis rationalis (§. 673), adeoque ratione præditus eſt (§. 451); *omnis ſpiritus cognitionis philoſophicæ capax eſt.*

Spirituum adeo eſt philoſophari, cumque Deus rationem conceſſerit ſpiritibus, dici poteſt ſpiritus ad philoſophandum fuiſſe factos, quemadmodum aves ad volandum. Avis enim ad volandum facta dicitur, quia per eſſentiam & naturam ſuam ad volandum apta. Quamobrem quia ſpiritus per eſſentiam & naturam ſuam aptus eſt ad philoſophandum; eodem ſenſu ad philoſophandum factus, quo avis facta ad volandum dicitur. Cum adeo anima ſit ſpiritus (§. 645), homo quoque, cui Deus animam dedit, ad philoſophandum natus, ut adeo homo philoſophus vitam vere hominis agat. Repetendum vero eſt aliunde, quid ſit philoſophia, quid ſit cognitio philoſophica (§. 29 & ſeqq. & §. 6 & ſeqq. *Diſc. prælim.*), ne dicta in perverſum ſenſum trahantur.

§. 675.

*Spiritui memoria competit.*

*Spiritus memoria gaudent.* Spiritus enim omnis rationalis (§. 673), adeoque ratione præditus eſt (§. 451). Quamobrem cum ſpiritui fruſtra competeret ratio, niſi quoque eadem uti poſſet (§. 452); uſus rationis eidem denegari non poteſt. Enimvero ad uſum rationis memoria requiritur (§. 463). Spiritui adeo memoria eſt.

Non tamen promiſcue omnia, quæ de memoria hominis partim in ſuperioribus, partim in Pſychologia empirica diximus, ad memoriam ſpirituum applicari poſſunt. Quamobrem ne confundantur, quæ ſeparanda ſunt, propoſitionem ſequentem addere juvat.

§. 676.

*Qualis ſit ſpirituum memoria.*

*Spiritui qua tali competit memoria intellectualis.* Spiritui enim qua tali competit intellectus (§. 643), adeoque res, quas cognoſcit, diſtincte ſibi repræſentat (§. 275 *Pſychol. empir.*). Quoniam itaque memoria conſiſtit in facultate res reproductas recognoſcendi (§. 175 *Pſychol. empir.*); memoria, quæ ſpiritui qua tali competit, non eſſe poteſt niſi facultas ideas reproductas diſtincte recognoſcendi, conſequenter intellectualis eſt (§. 279).

Non negamus ſpiritui quoque competere poſſe memoriam ſenſitivam, cum contrarium in animabus noſtris experiamur, quas eſſe ſpiritus ſupra demonſtravimus. Tenendum vero eſt memoriam ſenſitivam non competere ſubſtantiæ ſimplici, quæ ſpiritus eſt, ob naturam & eſſen-

Digitized by Google

& eſſentiam ſpiritualem, ſed ob naturam inferiorem, quam cum aliis entibus immaterialibus, veluti cum animabus brutorum, communem habet. Unde in propoſitione diximus, memoriam intellectualem ſpiritui qua tali competere.

§. 677.

*Uſus memoriæ in ſpiritibus.*

Quoniam memoria intellectualis conſiſtit in judicio, quod ideam aliquam jam ante habuimus (§. 281); *ſpiritus judicare poteſt, quod ideam aliquam jam ante habuerit*, conſequenter *ideas, quas habuit, reproducere valet*, adeoque *præteritorum meminit (§. 226 Pſychol. empir.)*.

Poterat idem ex eo deduci, quod ſpiritus qua talis ratiocinari poſſit, impoſſibile vero ſit ratiocinari, ſi quis judiciorum præteritorum non meminerit, hoc eſt, ea reproducere & quod eadem jam ante cognoverit, judicare non valeat.

§. 678.

*Sapientiæ definitio.*

*Sapientia* eſt ſcientia actionibus liberis fines naturæ ſuæ convenientes præſcribendi & media ad eos ducentia eligendi fineſque particulares ita ſibi invicem ſubordinandi, ut propiores fiant media remotiorum.

In ſapientia igitur tria ſpectanda ſunt, nimirum 1. finis determinatio, 2. mediorum electio, 3. finium particularium ſubordinatio. Finium ratio ſufficiens in natura agentis contineri debet, cum non intendere debeat niſi quod ſe deceat. Media talia ſint neceſſe eſt, ut per ea finem, quem intendit agens, conſequatur. Finium particularium ſubordinatio legitima eſt, ſi propiores referantur ad remotiores, ſicuti medium ad finem. Quod notio ſapientiæ ſit communi uſui loquendi conformis, nemo negaverit, modo animum avocet ab inconſtantia loquendi, quæ ex philoſophia Ariſtotelico-Scholaſtica manavit, ubi per ſapientiam intelligitur rerum ſublimium ſcientia, non tamen diſtincte ſatis explicatur, quid rerum ſublimium nomine veniat. Deum enim dicimus omnia in mundo feciſſe ſapienter, quatenus talia fecit, ut ſint finibus, quas rebus præſcripſit, conſequendis apta. Ita oculus ſapienter factus dicitur, quatenus ejus ſtructura talis deprehenditur, ut per eam imago viſibilis clare ac diſtincte delineari poſſit. Quicquid ſit, definitio præſens nominalis eſt, atque adeo ſufficit nos hoc vocabulo non aliud quidpiam in ſequentibus indigitaturos. Neque vero verendum eſt fore ut ſapientia cum prudentia confundatur per definitionem noſtram. Suo enim loco, quando virtutes intellectuales expoſituri ſumus, differentiam ſapientiæ a prudentia ſatis luculentam dabimus.

§. 679.

*Gradus ſapientiæ a finis determinatione pendent.*

Quoniam ad ſapientiam requiritur finium convenientium determinatio (§. 678); *quo rarius quis in determinando fine a convenientia cum natura ſua aberrat, eo ſapientior eſt.*

Triplicem eſſe graduum ſapientiæ fontem ex definitione ipſius intelligitur. In gradibus adeo ſapientiæ æſtimandis ad ſingulos fontes recurrendum, ne per præcipitantiam ſtatuatur.

§. 680.

*Alius gradus.*

Ex eadem ratione intelligitur, *ſapientiorem eſſe, qui ſcit diſtinguere inter finem magis vel minus ſibi convenientem*. Dicitur nimirum *finis magis convenire agenti*, ſi plura eidem inſint vel adſint, per quæ intelligitur, cur hunc potius ſibi finem præſtituere debeat, quam alium.

Tenendum hic, etſi dicamus finem naturæ agentis convenire debere, non tamen in omni caſu recurrendum eſſe ad ea, quæ agenti per eſſentiam, adeoque conſtanter inſunt, ſed etiam reſpiciendum eſſe ad ſtatum tam internum, quam externum, modo caveatur, ne ſtatus perfectioni entis eſſentiali repugnet. Sed hæc ſufficienter hoc loco explicari nondum poſſunt: lucem affundent principia moralia quoad animam noſtram, principia vero Theologiæ naturalis quoad Deum.

§. 681.

Digitized by Google

§. 681.

*Finis quinam optimus.*

*Finis optimus* dicitur, qui agenti ex aſſe convenit, hoc eſt, qui ceteris præferendus agnoſcitur, ubi ad omnes determinationes, quæ agenti inſunt, vel extrinſecus ſuperaccedunt, reſpexeris.

Haud facile eſt in dato caſu judicare, quinam finis ſit optimus. Unde qui ſapientiſſimi hominum habentur, ultro profitentur ſibi hunc finem videri optimum, quatenus ſcilicet meliorem non agnoſcunt. Utilis tamen eſt præſens definitio, ut fines rite ſcrutari diſcamus, ne per præcipitantiam a fine meliori aberremus, quam evitare poteramus.

§. 682.

*Gradus a mediorum electione pendentes.*

Quia ſapientiæ eſt eligere media, quæ ad finem ducunt, ut eodem potiamur (§. 678); *quo rarius quis in eligendis mediis a vero aberrat, eo ſapientior eſt.*

Hactenus expendimus gradus a finis conſtitutione pendentes: ſequuntur nunc alii, qui a mediorum electione pendent. Atque hic ſecundus graduum fons eſt. Media videri poſſunt, quæ non ſunt, quemadmodum hominibus ſæpiſſime evenire ſolet. Quodſi ergo iis utamur, finem, quem intenderamus, non conſequimur: id quod defectum ſapientiæ arguit. Minor autem ei ſapientia eſt, qui defectus experitur crebriores, quam qui rariores.

§. 683.

*Gradus alii.*

Ex eadem ratione intelligitur, *ſapientiorem eſſe debere, qui media eligit ad finem conſequendum magis apta, quam minus apta*: id quod evidentius hoc modo patet. Finis, quem intendimus, plerumque multa involvit. Atque ideo *magis* dicitur *conſequi finem*, qui plura ex iis conſequitur, quam qui pauciora. Jam cum finis conſequendi gratia agamus (§. 932 *Ontol.*), omnia ea intendimus, quæ in eodem involvuntur, & media non ſunt talia, niſi quatenus per ea actum conſequuntur, quibus finis conſtituitur (§. 937 *Ontol.*). Quoniam itaque ſapientes nos probamus, quatenus ſcimus, quid fieri debeat, ut finis ad actum perducatur, conſequenter ut ea actum conſequantur, quibus finis conſtituitur (§. 678); ſi quis eligit media ad finem ex parte conſequendum tantummodo apta, is defectum illius ſcientiæ, conſequenter ſapientiæ, prodit. Quamobrem cum defectus tanto ſit major, quo minus finem conſequitur, tanto minor autem, quo magis eundem conſequitur; ſapientior omnino eſt, qui media eligit ad finem conſequendum magis, quam minus apta.

E. gr. Studioſi in academiam proficiſcentis finis eſt præparatio ad futurum vitæ genus, quod ſibi elegit, veluti ut eccleſiæ miniſtrum fidelem agat. Cum multa ad hunc finem requirantur, fieri quidem poteſt ut aliquibus potiatur, non autem omnibus. Quatenus igitur hoc pendet a mediorum electione, eatenus ſe magis minuſve ſapientem probat.

§. 684.

*Finem ex aſſe quinam conſequatur.*

*Ex aſſe* dicitur agens *conſequi finem*, ſi vi mediorum ad actum perducantur ea omnia, quibus conſtituitur.

Ita ſtudioſus in academiam profectus ex aſſe conſequitur finem ſuum, ſi ad miniſterium v. gr. eccleſiaſticum ita ſeſe præparat, ut nullus concipi poſſit actus, cui peragendo, prout decet, non ſit aptus. Magna plerumque ſcientia opus eſt, ut finem adæquate præcognoſcas, & major adhuc ſuperaccedere debet, ut medium ex aſſe eidem conveniat. Utile tamen eſt noſſe, quænam in electione mediorum ſint tenenda, ne in iis deficere ſapientiam noſtram experiamur, quæ utique erant in poteſtate, modo animum ad ea advertiſſemus: id quod de omni ſapientiæ theoria notandum.



Digitized by Google

§. 685.

*Media per ambages ad finem ducunt*, ſi finis conſequendi gratia fiunt, quæ omitti poterant, vel ſi paucioribus factis finem conſequi datur: *via breviſſima ad finem ducunt*, ſi finis conſequendi gratia non fit, quod omitti poterat, ſeu ſi nonniſi ea fiunt, quibus poſitis demum ponitur finis. *Media per ambages & via breviſſima ad finem ducentia.*

Ne in applicatione aberremus, probe perpendenda ſunt in dato caſu, quænam ſint ea, quibus finis conſtituitur, ut intelligatur, quid fieri debeat, ſiquidem ex aſſe eundem conſequi velis. Etenim ſi finis penitus non intelligatur, ambages videbuntur, quæ non ſunt, & opinione viæ breviſſimæ a fine ex aſſe conſequendo aberrabis.

§. 686.

*Sapientior eſt, qui via breviori ad finem tendit, quam qui per ambages incedit.* Qui enim per ambages ad finem tendit, is ejus conſequendi gratia facit, quæ omitti poterant, adeoque conſequi poterat finem, ſi ea non feciſſet, vel paucioribus factis fine quæſito potiri poterat (§. 685). Cum igitur non alia eſſe poſſit ratio, cur ſuperflua faciat, quam quod ea ad finem conſequendum neceſſaria exiſtimet, nec alia eſſe queat ratio, cur operoſius finem conſequi ſtudeat, quem multo minore opera obtinere poterat, quam quod media ſimpliciora dari ignoret; inceſſus per ambages in utroque caſu ignorantiam & in priori errorem in mediorum electione arguit: quod cum ſapientiæ contrarietur (§. 679); ſapientior utique eſt, qui via breviori ad finem tendit, quam qui per ambages incedit. *Alius ſapientiæ gradus.*

Sapientia humana plerumque hoc defectu laborat, ut per ambages incedamus, & ſi via breviori utamur, caſui magis, quam ſapientiæ tribuendum: id quod attentus actionum humanarum ſcrutator facile obſervabit.

§. 687.

*Si quis juxta finem primarium alium adhuc ſecundarium ſimul conſequi ſtudet, ac ideo facit, quod finis primarii ſolius conſequendi gratia non facit; is per ambages non incedit.* Etenim qui una cum fine primario alium adhuc ſecundarium ſimul conſequi ſtudet, is ea utique facere tenetur, quæ fieri oportet, ut fine utroque potiatur. Quamobrem etſi faciat, quæ ad finem primarium conſequendum neceſſaria non ſunt, cum tamen fieri debeant, ubi finem ſecundarium ſimul conſequi volueris *ex hypotheſi*; per ambages quod incedat dici haud quaquam poteſt (§. 685). *Cautio in dijudicandis ambagibus adhibenda.*

Propoſitio hæc maximi momenti eſt. Etenim in Theologia naturali nixi principio de via breviſſima ſapientiæ indice oſtendemus, Deum in rerum natura ad finem via breviſſima tendere, & in Teleologia ex via, qua natura ad finem tendit, ſapientiam Dei a poſteriori probaturi & confirmaturi ſumus. Jam cum in natura rerum infiniti ſint fines, qui miris modis invicem implicantur; haud raro accidit, ut non attentis finibus ſecundariis reſpectu ſolius primarii pro ambagibus habeantur, quæ non ſunt. Neceſſe igitur eſt, ut ambages apparentes a veris diſcernere diſcamus: quo propoſitio præſens conducit. Ea igitur ut rectius intelligatur, communi quodam exemplo eandem illuſtrare lubet. Ponamus Mevium mercatorem ad nundinas Francofurtenſes inſtante feſto paſchatis excurſurum a via ordinaria, quæ ob brevitatem electa, deflectere & longiorem eidem præferre, ſed eo fine, ut amicum quendam ſuum in oppido non procul a via ordinaria ſito commorantem inviſat, cum non inviſurus, niſi iter ad nundinas faceret; is per ambages iter facere dicendus non eſt: etenim quamvis via breviori Francofurtum pervenire poterat, non tamen idem adhuc fieri poterat, ubi amicum ſuum ſimul inviſere debebat, ut adeo juxta finem primarium, qui eſt acceſſus ad nun-



Digitized by Google

ad nundinas, ſimul potiretur ſecundario, qui eſt viſitatio amici. Antequam igitur judicium fieri poſſit, utrum per ambages, an via breviſſima ad finem tendatur; fines omnes ab agente ſimul intenti perſpecti nobis eſſe debent. Id vero præterea notandum eſt, viam breviſſimam non cognoſci ex eo, quod ceteris, quas cognoſcimus, ſit brevior; ſed accurata demonſtratione evincendum eſſe, quod impoſſibile ſit dari viam aliam breviorem, quæ vel ad finem primarium ſolum, quem unice intendimus, vel ad ſecundarios ſimul conſequendum, quos una intendimus, ducat.

### §. 688.

*Gradus ſapientiæ a finiū ſubordinatione pēdentes.*

*Quo plures fines particulares ſibi invicem ita ſubordinantur, ut propiores ſint media remotiorum; eo ſapientia major.* Ad ſapientiam enim quoque ſpectat finium particularium ſubordinatio per modum mediorum ad finem (§. 678). Quamobrem cum pars ſapientiæ difficillima ſit hæc ſubordinatio, utpote quæ ceteras, nempe finium & mediorum electionem ſupponit; nemo non videt, quod ſapientiorem ſeſe præſtet, qui plures fines particulares ſibi invicem ſubordinare valet, quam qui de hac ſubordinatione aut prorſus non cogitat, aut ſaltem raro cum ſucceſſu.

De hac finium ſubordinatione adeo parum cogitant homines, ut propemodum res inaudita videatur, cum tamen ſit quod in ſapientia maxime ſublime deprehenditur, ut adeo hoc inprimis nomine ſapientia rerum ſublimium ſcientia dici mereatur, ſi eam elogiis ornare decreveris. Habes vero hic tertium graduum ſapientiæ fontem, qui magna nobis ac præclara in moralibus pollicetur.

### §. 689.

*Sapientia quænā ſumma.*

*Sapientia abſolute ſumma atque perfectiſſima eſt ſcientia conſtituendi fines optimos, eligendi media, quæ certo & via breviſſima ad eoſdem ducunt, & quibus fines ex aſſe conſequi datur, fineſque omnes particulares ita ſibi invicem ſubordinandi, ut remotiorum media ſint propiores & omnes tandem ſimul medium finis ultimi.* Etenim ſapientia triplicem ſcientiam involvit, nempe finium determinationem, mediorum electionem & finium ſubordinationem (§. 678). Quamobrem cum quoad finium determinationem ſapientiorem ſe probet, qui finem ſibi magis convenientem a ceteris diſtinguit (§. 680) & quo minus in determinando fine ab iſta convenientia aberrat (§. 679); quoad mediorum vero electionem, quo rarius in iis eligendis a fine aberrat (§. 682), quo magis apta ad finem conſequendum eligit (§. 683) & quo rarius per ambages ad finem tendit (§. 686); quoad finium denique ſubordinationem, quo plures particulares ita ſibi invicem ſubordinare ſtudet, ut propiores ſint media remotiorum (§. 688): major ſane ſapientia concipi in agente nequit, quam ubi is non alium ſibi præfigit finem, quam quem ſibi ex aſſe convenire novit, adeoque optimum (§. 681), hincque in conſtituendo fine ab iſta convenientia nunquam ne tantillum quidem aberrat; qui non eligit media niſi certo & via quidem breviſſima ad finem ducentia & quibus finem ex aſſe conſequitur; qui denique fines omnes particulares ſibi invicem ita ſubordinat, ut remotiorum media ſint propiores, omnes denique ſimul medium ex aſſe conſequendi finem ultimum. Scientia igitur, qua agens ad iſtiuſmodi finium determinationem atque ſubordinatio-

dinatio-

Digitized by Google

dinationem mediorumque electionem aptus efficitur, abſolute ſumma eſt, ac proinde talis etiam ejus ſapientia (§. 678). *Quod erat unum.*

Et quoniam fines omnes cum qualitatibus agentis conveniunt, media vero exacte finibus reſpondent, & fines omnes ſimul ſumti tandem ad ultimum tendunt; tantus hic eſt in tanta finium & mediorum varietate cum qualitatibus agentis & inter ſe conſenſus, ut majorem concipi repugnet (§. 503 *Ontol.*). Quamobrem cum magnitudo perfectionis ex convenientia finis cum agente, mediorumque cum fine, ac finium ſubordinatione æſtimetur (§. 519 *Ontol.*); quam abſolute ſummam evicimus ſapientiam, eandem quoque eſſe omnium perfectiſſimam, quæ concipi poteſt, abunde patet. *Quod erat alterum.*

Notio ſapientiæ ſummæ maximam in Theologia naturali habet utilitatem, ubi evincendum eſt Deo competere ſapientiam abſolute ſummam, ſeu eſſe ens omnium ſapientiſſimum. Cumque hoc univerſum pendeat a ſapientia Dei, eadem inſervit plurimum cognoſcendæ intimius dependentiæ hujus univerſi a Deo, & ideo in Teleologia notionis directricis munere fungitur, ut ſapientiam Dei ex operibus naturæ ſcrutemur. Et quoniam non minus regnum gratiæ, quam naturæ a ſapientia Dei pendet; eadem notio nos manuducit non modo ad ſcrutandam ſapientiam Dei, ſed alia quoque ejuſdem attributa, ubi inquirimus qualem ſe Deum per œconomiam gratiæ probaverit. Uſus alios ſilentio prætereo: ſufficiunt dicta ad excitandam attentionem eorum, qui excitatione opus habent, ne in utilibus percipiendis perfunctoria opera utantur.

§. 690.

*Anima ſapientia ſumma caret.*

Quoniam nemo non in ſemetipſo experitur, quod ſæpius finem intendat, ſibi parum convenientem, & cum præferat, qui minus altero ſibi convenit; quod frequenter admodum in eligendis mediis a fine aberret & media ad finem conſequendum minus apta præferat melioribus, & quam raro finem ex aſſe conſequatur, quam ſæpe per ambages ad eundem tendat; quod denique de ſubordinatione finium particularium per modum mediorum ad remotiores tandemque ad ultimum ne cogitemus quidem: ultro unuſquiſque concedere tenetur, ***animam ſapientia ſumma non eſſe inſtructam, ſed longiſſimo potius intervallo ab eadem diſtare*** (§. 689).

Patebit hoc multo evidentius, ubi in Theologia naturali docuerimus, quænam ſint rationes, cur Deo ſapientia ſumma conveniat. Etenim tum palam erit, ſapientiam ſummam in hominem ne quidem cadere poſſe. Imo haud difficulter tum oſtendetur, impoſſibile eſſe ut ſpiritus quidam finitus, quantæcunque tandem perfectionis fingatur, ſumma ſapientia gaudeat.

§. 691.

*Limitatio ſapientiæ humanæ.*

***Sapientia humana quoad ſingulas ejus partes admodum limitata eſt.*** Sapientia tria involvit, ſcilicet finis determinationem, mediorum electionem & finium particularium ſubordinationem (§. 678). Oſtendendum itaque eſt ſapientiam humanam tam quoad finium determinationem & ſubordinationem, quam quoad mediorum electionem limitatam eſſe.

Experientia comprobatum, nos ſæpius finem intendere, qui nobis parum convenit, nec inter fines diſtinguere, qui magis vel minus conveniunt. Quamobrem cum quis eo ſapientior ſit, quo rarius in determi-



Digitized by Google

nanda finis cum natura ſua convenientia a vero aberrat (§. 679), ac præterea ſapientior exiſtimandus ſit, qui ſcit inter fines ſibi magis vel minus convenientes diſtinguere, quam qui idem neſcit (§. 680); animam hominis quoad finis determinationem admodum limitatam eſſe palam eſt (§. 468 *Ontol.*).

Similiter ſæpius eligimus media, quæ a fine nos abducunt, ad quem ducere debebant, & fere nunquam finem ex aſſe conſequimur, quem intenderamus, media ad eundem conſequendum minus apta melioribus præferentes, imo ſæpiſſime per ambages ad finem contendimus. Quamobrem cum quis eo ſapientior ſit, quo rarius in eligendis mediis a fine aberrat (§. 682), & ſapientiorem ſe probat, ſi media eligit ad finem conſequendum magis, quam minus apta (§. 683), nec per ambages ad finem contendit (§. 686); animam hominis quoad mediorum electionem admodum limitatam eſſe conſtat (§. 468 *Ontol.*).

Denique pro certo & explorato habemus nos de finium legitima ſubordinatione ne cogitare quidem, nedum multum in eadem proficere. Quamobrem cum eo major ſit ſapientia, quo plures fines particulares legitime ſubordinare novimus (§. 688); ſapientiam humanam quoad finium quoque ſubordinationem admodum limitatam eſſe liquet (§. 468 *Ontol.*).

Quoniam itaque anima humana limitata eſt quoad finium determinationem, quoad mediorum electionem & quoad finium ſubordinationem *per demonſtrata*; quoad ſingulas ejus partes admodum limitata eſt (§. 678).

Limites ſapientiæ humanæ diſtincte agnoſcere utiliſſimum eſt in philoſophia morali, non modo ut caveamus, ne nobis ſapientiores videamur quam ſumus, verum etiam ne in comparanda ſapientia deſiderari patiamur induſtriam noſtram. Qui vero arctos, quibus ſapientia humana coercetur, limites agnoſcit, eosque cum ſapientia ſumma confert, abunde convincitur haud quaquam repugnare, ut ſpiritus anima humana longe ſapientiores diverſo gradu exiſtant.

§. 692.

*Neminem in omnibus eſſe ſapientem.*

*Nemo hominum in omnibus eſt ſapiens.* Ponamus enim hominem in omnibus eſſe ſapientem. Quoniam ſapiens actionibus ſuis liberis fines naturæ ſuæ convenientes præſcribit & media ad eos ducentia eligit, fineſque particulares ita ſibi invicem ſubordinat, ut propiores fiant media remotiorum (§. 678): nunquam in fine determinando a vero aberrabit, nec media eliget, quæ ad finem parum ducunt, nec finem, quem intendit, ultimo per intermedios alios ſubordinare negligit. Enimvero domeſtica experientia convincimur, nos in fine determinando ſæpiſſime a vero aberrare, fine prout decet determinato eligere media, quæ ab eodem nos abducunt, & de finium ſubordinatione vix unquam cogitare. Plures adeo occurrunt caſus, quibus nos ſapientes minime probamus, etiam quando nos ſapientes præſtare intendimus, ut taceam caſus plurimos, quibus defectum ſapientiæ ultro agnoſcimus. Nemo itaque hominum in omnibus eſt ſapiens.

Idem etiam directe oſtenditur. Qui ſapientem ſe probare voluerit, is in dato quolibet caſu judicare debet, num finis ſibi conveniat, quænam ſint media ad eundem conſequendum apta, & quomodo finis datus ultimo per alios intermedios ſubordinari debeat (*§.* 678). Quoniam ex iis, quæ de fine dato cognoſcit, colligere debet, num ſibi conveniat; opus eſt aliquo principio generali, vi cujus hæc infertur concluſio: Finis datus mihi convenit (§. 49 *Log.*). Et eodem modo patet, ut quis porro inferat, finem datum per hæc media certo & ex aſſe conſequi licere, vel probabile eſſe ut finem datum per hæc media conſequamur, ſi non ex aſſe, ſaltem ex parte, denuo opus eſſe principio aliquo generali. Neque minus idem liquet de ſubordinatione finis dati. Enimvero nemo non novit ſibi in omnibus, quæ obtingere poſſunt, negotiis principia iſtiuſmodi univerſalia non eſſe, pleriſque tantummodo imitantibus alios vel ſemetipſos in caſibus, quos aliis antea obviis ſimiles utcunque judicant, ut ſucceſſus ſæpius fortunæ magis, quam ſapientiæ ſit tribuendus. Deficit adeo illa ſcientia, quæ ad ſapientiam requiritur in multis caſibus, utut in quibuſdam non deficiat. Quamobrem nemo in omnibus ſapiens eſſe poteſt.

Etſi pervulgatum ſit, neminem in omnibus eſſe ſapientem; cum tamen vulgo non diſtincte cognoſcatur, ſapiens in omnibus exiſtimatur, qui in quibuſdam ſe ſapientem probavit. Enimvero qui novit, quanam ſcientia inſtructus quis eſſe debeat, ut ſapientem in aliquo negotio ſeſe probet; is non modo propriis viribus nimium non confidet, ſed nec in eorum conſilio fiduciam collocabit, quibus ſapientia in dato caſu non magis, quam ſibi favet, utut in aliis negotiis ſapientiæ laude merito ſuo emineant.

## §. 693.

*Spiritus ſapientiæ capax eſt.* Sapiens enim fines naturæ ſuæ convenientes & media ad eos ducentia eligit, fineſque particulares ita ſibi invicem ſubordinat, ut propiores fiant media remotiorum (§. 678). Neceſſe igitur eſt ut judicet, finem datum naturæ ſuæ ſive mediate, ſive immediate convenire, hæc media ad eundem ducere & ad eum conſequendum aliis eſſe magis apta, finem denique datum habere ſeſe ad finem alium ulteriorem per modum medii ad finem, ſeu eſſe medium conſequendi finem ulteriorem. Neceſſe igitur eſt, ut ex iis, quæ de fine cognoſcit, judicet qualis is ſit, & ut in promptu ſit univerſale quoddam principium, talem finem naturæ ſuæ vel mediate, vel immediate convenire, cujus applicatione enaſcitur judicium, finem datum ſibi convenire. Convenientiam ergo finis cum natura ſua ratiocinando cognoſcit (*§.* 50 *Log.*). Similiter opus eſt principio aliquo generali, cujus applicatione enaſcitur judicium, ad hunc finem conſequendum his opus eſſe mediis: nec minus tali principio opus eſt, ut perveniatur ad judicium, hunc finem eſſe medium alterius finis conſequendi. Denuo igitur ad judicia iſta pervenitur ratiocinando (*§. cit. Log.*). Quamobrem ſapientiæ locus non eſt ſine operationibus intellectus, conſequenter ea non cadit niſi in ens intellectu præditum. Enimvero

*Cur ſpiritus ſit ſapientiæ capax.*



Digitized by Google

vero ſpiritus omnis intellectu prǽditus eſt (§. 643). Quare fieri poteſt ut ſit ſapiens, ſeu, quod perinde eſt, ſapientiæ capax eſt.

Propoſitio præſens variis adhuc modis aliis demonſtrari poterat, veluti ex eo, quod ſapientia ſit ſcientia (§. 678), quæ cum habitum demonſtrandi ſupponat (§. 594 *Log.*), ſine intellectu concipi nequit (§. 551 & ſeqq. *Log.*), adeoque non cadere poteſt niſi in ens intellectu prǽditum, conſequenter in ſpiritum (§. 643): enimvero non opus eſt, ut propoſitionem vel per notiones confuſas claram pluribus modis probemus. Propoſitiones enim, quæ diſceptationibus obnoxiæ ſunt, pluribus probationibus firmari ſubinde utile eſt, cum alii aliis magis convincantur, adeoque per unam ad aſſenſum compellantur, ad quem per aliam compelli non poterant, etſi hæc denuo magis ſatisfaciat aliis quam altera.

§. 694.

*Spiritus limitatus cur non ſit perfectiſſimus.*

*Nullus ſpiritus limitatus perfectiſſimus eſſe poteſt.* Spiritus enim cum intellectu & voluntate gaudeat (§. 643), ſi limitatus fuerit, intellectum & voluntatem limitatam habere debet (§. 468 *Ontol.*). Quamobrem cum ſpiritus perfectiſſimi intellectus illimitatus ſit (§. 652), ejuſdem quoque voluntas illimitata eſſe debeat (§. 653); ſpiritus limitatus perfectiſſimus eſſe nequit.

§. 695.

*Spiritũ limitatum eſſe finitum.*

*Omnis ſpiritus limitatus finitus eſt.* Quoniam enim limes eſt id, ultra quod nihil amplius in re concipere licet ad eandem pertinens (§. 468 *Ontol.*), non eſt niſi privatio ulterioris realitatis, ſeu negatio ejus, quod eidem per ſe non repugnat. Quamobrem cum ſpiritus intellectu & voluntate gaudeat (§. 643); de intellectu neganda ſunt pariterque de voluntate ſpiritus limitati, quæ intellectui & voluntati qua tali ſeu in ſe conſiderato non repugnant. Spiritui itaque limitato tribui nequeunt omnia, quæ vi intellectus & voluntatis poſſibilia concipiuntur. Neceſſe adeo eſt ut ſucceſſive certo ordine ex iis, quæ poſſibilia ſunt, actum conſequantur. Quamobrem cum ſpiritus limitatus ſtatus ſuos ſucceſſive conſequatur, quos actu habere poteſt (§. 705 *Ontol.*); finitus eſt (§. 837 *Ontol.*).

Finitum & limitatum vulgo pro ſynonymis habentur, adeoque mirabuntur nonnulli, cur hic demum probetur, ſpiritum limitatum eſſe debere finitum. Enimvero cum *ens illimitatum* ſit, cujus determinationes eſſentiales reſpuunt limites, adeoque *ſpiritus illimitatus* dicendus ſit, cujus intellectus & voluntas omnem limitem reſpuunt; ens autem infinitum reale a finito reali in oppoſitione ad infinitum & finitum mathematicum, quod imaginarium eſt (§. 805 *Ontol.*), ita diſcreverimus, quod infinitum habeat omnia ſimul, quæ eidem actu ineſſe poſſunt (§. 838 *Ontol.*), finitum vero eadem non niſi ſucceſſive experiatur (§. 837 *Ontol.*): nobis utique oſtendendum erat ex limitatione intellectus & voluntatis conſequi finitudinem ſpiritus. Quodſi vero quis malit ens finitum & limitatum pro ſynonymis habere & vel ex limitatione deducere, quod ſucceſſive ſtatus ſuos poſſibiles experiatur, vel contra ex ſucceſſione ſtatuum diverſorum inferre limitationem determinationum eſſentialium; nos minime repugnantes habebit.

§. 696.

*Cur non plura de ſpiritibus tradantur.*

Cum ſolo rationis lumine uſus definire nequeam, an ſpiritus finiti præter animas noſtras dentur alii (*not.* §. 657), quæ vero Scriptura Sacra magiſtra diſcimus, ad forum Theologorum ſpectent, nec temere in philoſophiam inferri debeant; noſtrum quoque non eſt inquirere, num ſpiritus finiti, quos angelos dicit Scriptura, habeant corpora & quomodo ipſorum

perce-

Digitized by Google

perceptiones motibus in corpore factis ac viciſſim motus corporis volitionibus conſentiant; multo minus autem noſtrum eſt inquirere in differentiam ſpirituum bonorum & malorum, quam Scriptura Sacra ſatis perſpicue exponit. Defectus philoſophiæ ex Scriptura Sacra ſupplet Theologus & ubi philoſophus ad amplificandum ſcientiam Scripturæ Sacræ lectioni ſeſe tradit, ipſemet Theologi perſonam induit, quatenus inde petit lumini rationis impervia. Et quamvis philoſophus, qui idem chriſtianus eſt, in iis, quæ ad forum philoſophicum ſpectant, acquieſcere non debeat; conſultum tamen eſt, ut quæ ad Theologiam ſpectant a philoſophia ſeparet, tum ut facilius appareat philoſophiæ cum Theologia, ſeu rationis ac revelationis conſenſus, tum ut abſque ulla difficultate innoteſcant, quænam ſint rationi impervia & quæ Theologia habeat ſublimiora philoſophicis, & quoſnam defectus in philoſophia ſuppleat. Hæc vero qui diſtincte exponere debet, ut animo comprehendantur, quem evidentia ſua percellunt, & Theologus, & Philoſophus eſſe debet. Unde vel me tacente perſpicient acutiores, quam ſit utile Theologum eſſe philoſophum, quamvis adhuc rationes complures aliæ ſuperſint, quæ idem ſuadeant.

---

# *CAPUT II.*

## De Animæ ortu, unione cum corpore & immortalitate.

§. 697.

*Creationis definitio.*

C*Reatio* appellari ſolet productio ex nihilo, ſeu non præexiſtente.

Sumimus vocabulum creationis in ſignificatu, quem habet, primario: ſit ita quod in Theologia alios quoque ſignificatus obtineat, quos hic ſcrutari noſtrum non eſt. Quoties enim nos vocabulo creationis utemur, toties eum, non alium ſignificatum eidem tribuemus, quam quem fert definitio. Poteramus in Pſychologia termino creationis prorſus abſtinere, niſi idem in doctrina de ortu animæ jam dudum eſſet receptus. Ceterum cum productionem ex nihilo alibi jam explicaverimus (§. 690 *Ontol.*); relegenda hic ſunt, quæ ibidem traduntur.

§. 698.

*Qualis eſſe poſſit ortus animæ.*

***Si anima humana oritur, oriri aliter nequit, quam per creationem.*** Etenim anima humana ens ſimplex eſt (§. 48). Quamobrem ſi oritur, adeoque exiſtere incipit, cum antea non exiſteret (§. 541 *Ontol.*), conſequenter contingenter exiſtit (§. 294 *Ontol.*); ex nihilo produci debet (§. 691 *Ontol.*), atque adeo aliter oriri nequit niſi per creationem (§. 697).

Quod anima humana orta fuerit, nec neceſſario exiſtat, in Theologia demum naturali demonſtrabimus, ubi exiſtentiam Dei demonſtraturi ſumus. Quoniam enim arduum quid eſt exiſtentiæ Dei demonſtratio, præſtat principia propiora, quibus indiget, ibidem ſtabiliri, quam eadem aliunde ſupponere, ne negligentia lectoris impatientiæ comes obſit aſſenſui.

§. 699.

§. 699.

*Creatiani quinam dicantur.*

*Creatiani* appellantur, qui ortum animæ per creationem defendunt.

Nomen hoc in philoſophia hodie receptum. Cum enim ſuperiori ſeculo de ortu animæ controverſiæ agitarentur inter Theologos & philoſophos Jenenſes atque Wittebergenſes, quorum illi animæ creationem, hi ejuſdem per traducem propagationem defendebant, Jenenſes Creatiani appellati fuere. Sententia vero de creatione animarum jam in primitiva Eccleſia recepta fuit, quemadmodum ex iis apparet, quæ *Hieronymus* in epiſtola ad Marcellinum & Anapſychiam Oper. tom. IV. par. II. pag. 642 edit. *Joannis Martinæi*, & *Auguſtinus* de libero arbitrio lib. 3. c. 21 de variis ſententiis circa ortum animarum annotarunt. Suos quoque inter Scholaſticos defenſores nacta eſt animarum creatio, quos inter ſolum *D. Thomam* commemoraſſe ſufficiat. Ubi vero animas a Deo creari ſtatuis, duplex eſt de ejus creatione quæſtio, ſcilicet num in prima ſtatim creatione conditæ fuerint, an vero tum demum creentur, quando corpus in utero formatur: de qua in ſequentibus dicemus. Vulgo *Creatiani* defendunt tum demum creari animas, quando infans in utero vitam hominis vivere incipit. Unde difficultates jam in primitiva eccleſia contra creationem animarum motæ fuere ob propagationem peccati originalis, cum Deus videatur animas creare peccati hujus labe infectas, quas ab eadem immunes creare poterat. Enimvero an difficultates hæ ſint veræ, an tantummodo apparentes, ſine principiis Theologiæ naturalis intelligi nequit. Eas igitur in præſenti ſeponimus.

§. 700.

*Impoſſibilitas propagationis animæ per parentes.*

*Si anima humana oritur, a parentibus cum corpore generari nequit.* Si enim anima a parentibus propagaretur, aut anima infantis oriretur ex animabus parentum, aut ex materia ſeminis, unde corpus generatur. Quoniam animæ ſunt ſubſtantiæ ſimplices (§. 48), anima infantis ex parentum animabus oriri nequit (§. 688 *Ontol.*). Cumque præterea materia ſeminis, unde corpus generatur, ſit extenſa (§. 141 *Coſmol.*), adeoque partibus conſtet (§. 549 *Ontol.*), conſequenter ens compoſitum ſit (§. 531 *Ontol.*); nec anima infantis ex materia ſeminis, ex quo corpus generatur, oriri poteſt (§. 687 *Ontol.*). Patet itaque animam, ſiquidem eam oriri ſupponas, a parentibus cum corpore generari non poſſe.

Impoſſibilitatem generationis animæ a parentibus factæ urgent *Creatiani* pro ſtabilienda ſua hypotheſi. Supponunt enim aut animas propagari debere per generationem, ubi hodie demum oriuntur; aut a Deo creari. Quamobrem ſublato primo alterum ponendum. Fuere tamen, qui hunc animæ humanæ ortum defenderunt rationibus magis theologicis, quam phyſicis permoti, quod ſcilicet exiſtimarent, ſic propagationem peccati originalis a parentibus ad liberos facilius intelligi, ſimili ſui ſimile generante.

§. 701.

*Animæ a parentibus ortus hypotheſi Materialiſtarum conveniens.*

*In Materialiſtarum hypotheſi anima a parentibus cum corpore generatur.* Materialiſtæ enim animam pro ente materiali habent (§. 35), quale corpus eſt. Quamobrem cum extra dubium ſit, corpus generari a parentibus & generationem pendere a ſemine maris in uterum ejaculato & ovulo matris eodem fœcundato, quemadmodum in Phyſica luculentius docebimus; quin anima ex hypotheſi Materialiſtarum a parentibus una cum corpore generari debeat, nemo non videt.

Simplicitas animæ obſtat, quo minus cum corpore per generationem a parentibus propagetur (§. 700). Quamobrem cum Materialiſtæ ſimplicitatem animæ tollant, nihil amplius obſtat, quo minus una cum corpore ex præexiſtente aliqua materia oriatur citra productionem ex nihilo (§. 542 *Ontol.*), ſeu creationem (§. 698). Sane Materialiſtis debetur hypotheſis de ortu animæ a parentibus per generationem. Hinc inter Eccleſiæ primitivæ

Patres

Digitized by Google

Patres *Tertullianus*, quem Materialiſtam fuiſſe conſtat, hanc animæ originem defendit. Rationem hanc reddit ipſe *Auguſtinus* epiſt. 109. Tom. 2. Oper. pag. 535 edit. anni 1700. Cum enim ſententiam *Tertulliani* & ſequacium recenſuiſſet, in hæc tandem verba erumpit: *Tertullianum* hoc ſomniaſſe (quod ſcilicet animæ ex corpulentis ſeminibus oriantur) mirandum non eſt, qui etiam ipſum creatorem Deum non eſſe niſi corpus opinatur. Sunt equidem qui *Tertullianum* ab errore Materialiſtarum liberaturi contendunt, ipſum per corpus ſubſtantiam intellexiſſe: enimvero hæc detorta explicatio *Hieronymi* & *Auguſtini* teſtimoniis parum conſentit, nec hypotheſi de animæ origine convenit. Diſcimus hinc potius in Eccleſia primitiva ob hypotheſes philoſophicas nemini vexas fuiſſe creatas, quamdiu veritates revelatas non rejecit vel in errores deformavit.

§. 702.

Generatio animæ a parentibus facta, ſeu ejus ex corpulentis ſeminibus ortus dicitur *Propagatio animæ per traducem*. Et qui propagationem animæ per traducem defendunt, vocantur *Traduciani*. *Traduciani quinam dicantur.*

Propagatio hæc animæ per traducem fieri dicitur a *Tertulliano* & ſequacibus, quia ab anima materiali parentum quid decerpitur, cum ſeminibus utero infundendum, ex quo anima oritur, quemadmodum ſurculus ex arbore decerptus & ſtirpi minori inſertus in arborem excreſcit illi ſimilem.

§. 703.

Quoniam anima a parentibus una cum corpore generari nequit (§. 700); *ejus per traducem propagatio impoſſibilis* (§. 702). *Propagatio animæ per traducem rejicitur.*

Nimirum qui falſam Materialiſtarum hypotheſin rejicit (§. 50), propagationem animæ per traducem naturæ animæ repugnare, agnoſcere tenetur (§. 700). Unde mirum non eſt, quod *Auguſtinus*, ut acerrimus peccati originalis contra *Pelagium* defenſor, animæ propagationem per traducem rejecerit, quamvis propagationi peccati originalis faventem: agnovit enim hypotheſin hanc ad Materialiſmum natales ſuos referre, & naturæ animæ ſpirituali eſſe adverſam. Quod vero non defuerint, qui, cum eſſent hoſtes Materialiſtarum & ſpiritualitatem animæ defenderent, Traducianorum tamen caſtra ſecuti ſunt, non alia de cauſa factum, quam quod veritatum inter ſe nexum inſuper habentes, ſententias contradictorias elegerint: id quod in aliis creberrime accidit.

§. 704.

*Animæ præexiſtunt in corpuſculis organicis præexiſtentibus, ex quibus fœtus in utero formatur*. Hodie pro certo atque explorato habetur fœtum in utero materno non generari ex maſſa ſeminis rudi atque indigeſta, ſed ex corpuſculo organico præexiſtente, ſive organicum iſtud corpuſculum ſit animalculum ſpermaticum, ſive quodcunque aliud rudimentum fœtus: quod in Phyſicis accuratius diſcutiendum nobis hic perinde eſt. Enimvero quoniam generatio non admittitur niſi ex præexiſtente organico, quia vi corporum ex maſſa rudi & indigeſta, quam chaos dicimus, organicum quid formari concipi nequit; corpuſcula præexiſtentia organica aut neceſſario exiſtunt, ita ut impoſſibile ſit materiam exiſtere alia forma (quæ eſt atheorum impia hypotheſis), aut in primo rerum ortu creata fuere (quod in Theologia naturali evincemus). Jam animæ, tanquam ſubſtantiæ ſimplices (§. 48), itidem aut neceſſario exiſtunt (§. 689 *Ontol.*), aut, ſi oriantur, per creationem oriri debent (§. 698): quod poſterius veritati conſentaneum in Theologia naturali demonſtratur. Quamobrem ſive animas & corpuſcula organica, quæ fœtuum rudimenta continent, neceſſario *Præexiſtentia animarum.*

exiſtere fingas, ſive utramque ſubſtantiam a Deo creatam eſſe in prima rerum creatione ponas; evidens eſt animas humanas præexiſtere debere in corpuſculis organicis, ex quibus fœtus in utero formatur.

Antequam in Theologia naturali evicerimus, animas a Deo ex nihilo fuiſſe productas; de earum ortu certi quid definire non datur. Quoniam vero in demonſtranda immortalitate animæ nobis perinde eſt, ſive animam a Deo creatam, ſive eam ex neceſſitate naturæ ſuæ exiſtere ponas; quænam harum ſententiarum vera ſit non modo methodi gratia hic in dubio relinquimus, verum etiam ea de cauſa, ne immortalitatem animæ in dubium vocare poſſit atheus, ſed eam ſtante impiæ doctrinæ fundamento admittere teneatur: id quod inprimis uſui eſt, ubi quis in atheiſmum fertur opinione ſecuritatis a pœnis ob ſcelera & flagitia poſt hanc vitam juxta Scripturæ Sacræ effata infligendis. Ceterum quod hic ſupponimus, ſi animæ prodeunt per creationem, eas in prima ſtatim rerum origine creatas eſſe, & de corpuſculis quoque ſtamina fœtus continentibus ſumimus, ex principiis Theologiæ naturalis tanto tutius ſupponi poteſt, quanto certius eſt creationem animarum admittere non poſſe vi aſſenſus, quem rationibus extorquemus, niſi eum, qui principia Theologiæ naturalis perſpecta habet. Ibidem vero oſtendemus generaliter, quæ a Deo creata ſunt, ea in prima rerum creatione fuiſſe producta: quæ & communis Theologorum Scripturæ Sacræ conformis ſententia eſt. Animas ante corpora, ſed abſque corporibus extitiſſe, & ob peccatum pœnam ſubituras in corpora detruſas cum Ægyptiis ſtatuerunt *Pythagoras* atque *Plato*. Hanc ſententiam ſuam fecit *Origenes*, ſed eam tanquam doctrinæ revelatæ de propagatione peccati originis adverſam improbarunt S.S. Patres & cum ipſis Theologi orthodoxi. Et ab ea quoque nos ſumus maxime alieni: neque enim quicquam defendere lubet, quod doctrinæ revelatæ contrariatur. Quæ vero in propoſitione præſenti ac ſequentibus inde pendentibus continentur, cum ſententia iſta in eundem ſenſum referri minime debent. Etenim conſtat, *D. Thomam* animarum ortum per creationem aſſeruiſſe, & *Honoratum Fabry* e Societate Jeſu, atque celeberrimum Congregationis Oratoriæ Presbyterum *Malebranchium* generationem corporum ex corpuſculis organicis præexiſtentibus aſſeruiſſe, & prima hæc ſtamina a Deo in prima creatione producta defendiſſe. Doctrinam igitur *D. Thomæ* cum Phyſica virorum celeberrimorum hic connectimus, cum hoc modo evitentur errores de præexiſtentia animarum ante corpus, de peccato earum extra corpus commiſſo, & de earundem in corpora detruſione, ut peccati dent pœnas, conſequenter nihil defendatur, quod a S.S. Patribus ac Theologis ſit improbatum. Quod vero S.S. Patres tantummodo damnaverint hypotheſin de præexiſtentia animarum ante corpus & ſine corpore, ex verbis *Gelaſii* Papæ clariſſime liquet, qui in libro adverſus *Eutychen* & *Neſtorium* de duabus naturis: *Nec initialiter*, inquit, *anima alibi potuit exiſtere, quam in corpore, nec corpus valet conſtare ſine anima.* Recte autem monet *Petavius* in Dogmatibus Theologicis Tom. 3. lib. 3. cap. 10, intelligendum hic eſſe corpus organicum.

§. 705.

*Quomodo anima in fœtum immittatur.*

Quoniam corpuſcula illa organica, quæ rudimenta fœtus continent, vel cum ſemine maris, vel cum ovulo fœminæ in uterum deferuntur, cum conſtet conceptionem fœtus non aliunde quam ab immiſſione ſeminis maris & delatione ovuli in uterum pendere; *animas cum corpuſculis organicis, quæ fœtus rudimenta continent, in uterum matris deferri patet.*

Quodſi objicias hoc modo dici poſſe, quod anima una cum corpore a parentibus generetur; ad differentiam, quæ inter transformationem corpuſculi organici atque animæ eidem inexiſtentis intercedit, non attendis. Etenim transformatio animæ, de qua mox plura dicemus, ipſa naturæ ipſius vi conſequitur, anima parentum nihil prorſus ad eam conferente: ſed transformatio corpuſculi præexiſtentis organici, ut prodeat corpus humanum, pendet non uno modo a matre, quemadmodum in Phyſicis docebimus. Recolenda hic ſunt, quæ de impoſſibilitate ortus entis ſimplicis ex ſimplici per transformationem diximus alibi (§. 688 *Ontol.*). Præexiſtentiam animarum & philoſophi antiqui, & inter Patres Eccleſiæ *Origenes* aliæque eccleſiaſticæ perſonæ aſſeruerunt; ſed diverſos errores ſive theologicos, ſive philoſophicos hypotheſi ſuæ miſcentes. Quamobrem qui ſibi metuunt, ne periculoſi quid ſubſit dogmati de præexiſtentia animarum, propterea quod ab antiquis Eccleſiæ Doctoribus impugnata fuerit; vel præexiſtentiæ animarum tribuunt, quod errori admixto tribuendum

fuerat,

Digitized by Google

fuerat, vel hominum credulitati obnoxiam habent fidem. Non video quid inde ſequatur, quod vel naturali, vel revelatæ religioni, vel virtuti ſit adverſum, ſi in prima ſtatim rerum creatione animas a Deo ex nihilo productas affirmes una cum ſtaminibus fœtus. Si difficultatem moveat propagatio peccati originalis, ea non a præexiſtentia, ſed a creatione pendet. Sive enim ſumas animas tum demum creari, ubi corpus vivere incipit in utero, eidemque infundi, ſive admittas in prima ſtatim creatione conditas & ſtaminibus fœtus unitas eſſe; eadem urgebitur difficultas, quamvis non pari ſucceſſu. In caſu nimirum poſteriori facilius eam removere licet, quam in priori, quemadmodum ex principiis Theologiæ naturalis de permiſſione mali liquet. Verum eſt animas eſſe ſubſtantias ſimplices, eaſque a Deo fuiſſe creatas: & Scripturæ Sacræ convenit tum creatio, tum quod facta ſit in prima rerum origine. Etenim ab angelis tanquam ſpiritibus, adeoque ſubſtantiis ſimplicibus (§. 658), removet potentiam generandi, quæ adeo neganda quoque eſt ex ipſius mente de animabus, & ideo animarum Deo tribuenda creatio. Jam vero Deus die ſeptimo a creando ceſſaſſe legitur, unde Theologi recte colligunt, quod hodie nil amplius creet, ſeu ex nihilo producat. Scripturæ igitur convenit creatio animarum in prima ſtatim creatione a Deo facta. Non abſimili prorſus modo idem evincitur de primis ſtaminibus fœtuum.

§. 706.

*In quali ſtatu anima præexiſtat.*

*Dum anima in corpuſculo organico præexiſtente, quod fœtus rudimenta continet, aut, ſi ita videtur, in animalculo ſpermatico præexiſtit, in ſtatu perceptionum confuſarum eſt.* Si negas; ſit ea in ſtatu perceptionum diſtinctarum. Per legem imaginationis anima producit perceptiones præteritas cum præſentibus partem quandam communem habentes, attentione in communem directa (§. 225). Quodſi ergo anima, antequam corpori huic unita, præextitit in ſtatu perceptionum diſtinctarum; fieri haud quaquam poterit, quin interdum in tenera præſertim ætate, perceptiones præteritæ reproducantur & memoria nos certos reddat, quod illas jam habuerimus, antequam corpori huic uniremur (§. 175 *Pſychol. empir.*), conſequenter ut ſtatus præexiſtentiæ meminerimus (§. 705 *Ontol.* & §. 226 *Pſychol. empir.*). Enimvero nemo unquam mortalium tale quid obſervavit, ſed in confeſſo potius eſt penes omnes, nos ſtatus præexiſtentiæ neutiquam recordari, imo ne recordari quidem ſtatus, quem in utero experti ſumus, aut dum in cunis vagivimus. Supponi adeo nequit, animam in ſtaminibus fœtus ſeu animalculo ſpermatico præexiſtentem fuiſſe in ſtatu perceptionum diſtinctarum. Neceſſe igitur eſt, quod fuerit in ſtatu perceptionum confuſarum.

Vim hujus argumenti rectius percipit, qui perpendit animam nunc recordari ſtatuum præteritorum, quia eſt in ſtatu perceptionum diſtinctarum & ad perceptiones diſtinctas animum advertit. Quamobrem ubi ceſſat recordatio, ibi quoque ceſſare debet recordationis ratio, propterea quod poſita ratione ſufficiente ponatur etiam id, quod propter eam potius eſt quam non eſt (§. 118 *Ontol.*). Si quis vero principia pſychologica nondum familiaria experitur, quin iiſdem ad aſſenſum trahatur fieri nequit. Obtinet hoc in omni caſu alio, hic tamen in ſpecie inculcandum erat, quod magni momenti ſit principium præſens.

§. 707.

*Quales ſint perceptiones animæ in ſtatu præexiſtentiæ.*

Quoniam anima eſt in ſtatu perceptionum confuſarum ſeu obſcurarum, ſi perceptiones partiales obſcuræ ſunt (§. 47 *Pſychol. empir.*), conſequenter etiam totalis obſcura eſt (§. 46 *Pſychol. empir.*); *quamdiu anima in animalculis ſpermaticis ſeu rudimentis fœtus præexiſtit*, hoc eſt, ſi brevius loqui ames, *in ſtatu præexiſtentiæ, perceptiones nonniſi obſcuras habet.*



Digitized by Google

Equidem non nego fieri poſſe, ut perceptionibus obſcuris admixtum ſit aliquid claritatis; ſed id adeo exiguum eſſe debet, ut ideo perceptiones ex numero obſcurarum eximi & in numerum clararum referri minime mereantur. Patebunt hæc ex ſequentibus, ubi oſtendemus qualem anima in percipiendo typum ſequi debeat in ſtatu præexiſtentiæ. Ceterum in Phyſicis demum definiemus, num ſtatus præexiſtentiæ ſit in animalculis ſpermaticis, an in organicis aliis corpuſculis, quæ fœtus rudimenta continent. In præſente nobis perinde eſt, quodcunque horum ſupponas, modo agnoſcas formationem fœtus in utero non fieri niſi ex præexiſtente organico.

## §. 708.

*Cur anima apperceptione careat & memoria.*

Si perceptiones partiales ſingulæ obſcuræ ſunt, ***anima*** ſibi rerum perceptarum atque ſui conſcia eſſe nequit (§. 16). ***In ſtatu*** igitur ***præexiſtentiæ rerum perceptarum atque ſui conſcia eſſe nequit***, conſequenter ***apperceptione caret*** (§. 25 *Pſychol. empir.*), ***itidemque memoria*** (§. 174. 175 *Pſychol. empir.*).

Atque jam ſatis patet, quænam differentia intercedat inter ſtatum animæ præſentem & ſtatum præexiſtentiæ, quorum ſtatuum intermedius quaſi eſt, dum infans ex utero in lucem primum editur. Etenim tum tanta eſt perceptionum partialium claritas, quæ ad ſtatum perceptionum diſtinctarum ſufficit (§. 44. 48 *Pſychol. empir.*); ſed cum anima attentioni nondum adſueta, qua quippe caruit in ſtatu præexiſtentiæ (§. 237 *Pſychol. empir.* & §. 707 *Pſychol. ration.*), plurimum adhuc cum ſtatu præexiſtentiæ commune habet, quatenus ſigillatim perceptibilia actu mentis reflexo nondum diſtinguit.

## §. 709.

*Cur uſu intellectus & rationis deſtituatur.*

***In ſtatu præexiſtentiæ anima caret operationibus intellectus & uſu rationis.*** In ſtatu enim præexiſtentiæ perceptiones nonniſi obſcuras habet (§. 707). Intellectus vero cum ſit facultas res diſtincte repræſentandi (§. 275 *Pſychol. empir.*), quemadmodum ſingulæ quoque ipſius operationes clariſſime loquuntur (§. 330. 343 & ſeqq. §. 354 & ſeqq. *Pſychol. empir.*); in ſtatu præexiſtentiæ operationibus intellectus locus non eſt. *Quod erat unum.*

Conſtat jam porro uſum rationis ſupponere omnes intellectus operationes (§. 456), conſequenter nullum eſſe poſſe rationis uſum, ubi nullus locus eſt operationibus intellectus. Quamobrem cum in ſtatu præexiſtentiæ nullus ſit locus operationibus intellectus (*per num. 1*); nec ullus locus eſſe poteſt uſui rationis, adeoque anima in ſtatu præexiſtentiæ uſu rationis caret. *Quod erat alterum.*

Patet idem a poſteriori. Etenim dum infantes naſcuntur, nulla ſeſe produnt indicia uſus alicujus rationis, imo ne operationum quidem intellectus. Unde colligitur animam operationibus intellectus nondum eſſe adſuetam, nec ullum adhuc feciſſe rationis uſum. Palam igitur eſt in ſtatu præexiſtentiæ eam caruiſſe operationibus intellectus ac uſu rationis.

Mirum videri haud quaquam debet, quod de ſtatu præexiſtentiæ animæ in propoſitione præſente enuntiatur. Etenim ſi homo inter urſos educatur & omnem ſuam vitam cum iis tranſigit in ſylvis; & intellectus caret operationibus, & uſu rationis deſtituitur, utut ad eum ſtatum pervenire poſſit, quo & intellectu, & ratione utatur (§. 461).

## §. 710.

*Mutatio animæ accidens in for-*

***Dum fœtus in utero formatur, anima e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum transfertur.*** Antequam enim fœtus in utero formatur, anima in ſtaminibus præexiſtit ſeu in corpuſculo organico præexiſtente, ex quo

ex quo ille formatur (§. 704), adeoque in ſtatu perceptionum confuſarum eſt (§. 706). Enimvero conſtat hominem in lucem editum ſibi conſcium eſſe ſuarum perceptionum, aut, ſi mavis, ſui rerumque perceptarum. Fœtus igitur, ubi perfecte formatus in lucem editur, eſt in ſtatu perceptionum diſtinctarum (§. 13). Evidens adeo eſt, dum fœtus in utero formatur, animam e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum transferri. *matione fœtus.*

Si præexiſtentiam animæ ſupponas, ejus ex ſtatu perceptionum confuſarum ſeu obſcurarum in ſtatum diſtinctarum translatio evidens eſt, ut nihil circa eandem dubii ſupereſſe poſſit. Enimvero majoris momenti videtur quæſtio, quomodo translatio iſta fiat, ne ad potentiam Dei infinitam recurrendum ſit, ſicque præexiſtentia animæ prorſus inutilis evadat, cum non appareat, cur Deus animam immutare potius debeat, quam de novo producere. Neceſſe igitur eſt, ut propoſitionem ſequentem præſenti ſubjungamus.

§. 711.

*Translatio animæ e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum naturalis atque ſucceſſiva eſt.* Aut enim per eſſentiam animæ poſſibile eſt, ut ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum perveniat, aut non. Ponamus per eſſentiam ejus fieri non poſſe, ut ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum perveniat. Quoniam per eſſentiales determinationes non intelligitur, cur hoc fieri poſſit; nulla in eſſentia continetur ratio, cur fieri poſſit ut ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum perveniat (§. 56 *Ontol.*). Neceſſe igitur eſt ut determinationes eſſentiales, quas habet in ſtatu præexiſtentiæ, mutentur in alias, conſequenter ut anima præexiſtens annihiletur & ejus loco alia producatur: quod cum ſit abſurdum, ponendum utique eſt per eſſentiam animæ poſſibile eſſe, ut in ſtatum perceptionum diſtinctarum ex ſtatu confuſarum perveniat. Quoniam vero omnes animæ actiones (§. 60), & quicquid per facultates ipſius poſſibile eſt, eadem vi actuantur (§. 55); unica illa, quæ animæ eſt (§. 57), vi, in qua & eſſentia (§. 66) & natura animæ conſiſtit (§. 67), e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum transfertur. Cum adeo per vim iſtam animæ intelligi poſſit (ſit ita, quod nos idem nondum ſatis diſtincte explicare valeamus), cur anima e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum pervenire poſſit, & actu perveniat; ratio ſufficiens translationis in ſtatum perceptionum diſtinctarum e ſtatu confuſarum in eadem continetur (§. 56 *Ontol.*). Translatio igitur hæc animæ naturalis eſt (§. 69) *Quod erat unum.* *Quomodo contingat.*

Conſtat vero infantem recens natum, etſi ſit in ſtatu perceptionum diſtinctarum, plurimum tamen confuſioni adhuc obnoxium eſſe, atque ex ea demum ſucceſſive ſeſe extricare & ad uſum intellectus atque rationis pervenire. Quamobrem facile intelligitur, quemadmodum corpus ex ſtaminibus in utero matris ſucceſſive formatur, ita quoque animam ſucceſſive e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum transferri. *Quod erat alterum.*

Prior

Digitized by Google

Prior propoſitionis pars clarior evadet per principia Theologiæ naturalis; poſterior ex ſequentibus, in quibus ſtatus animæ præexiſtentis clarius explicabitur.

§. 712.

*Diſpoſitio naturalis in ſtatu præexiſtentiæ ad claras perceptiones.*

***Animæ humanæ in ſtatu præexiſtentiæ inſunt diſpoſitiones naturales ad perceptiones claras atque diſtinctas.*** Etenim in ſtatu præexiſtentiæ perceptiones nonniſi obſcuras habet (§. 706), conſequenter quamdiu in corpuſculo organico præexiſtit, ex quo aliquando corpus ipſius formari debet in utero, deficit potentia clare ac diſtincte aliquid percipiendi (§. 704 *Pſychol. ration.* & §. 31. 32. 38 *Pſychol. empir.*). Enimvero dum fœtus in utero formatur, e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum transfertur (§. 710), adeoque tum poſſibile eſt per eſſentiam & naturam animæ, ut clare & diſtincte quid percipiat, ſine ulla prævia mutatione intrinſeca, conſequenter animæ jam ineſt potentia clare ac diſtincte quidpiam percipiendi (§. 716 *Ontol.*). Poſſibile igitur eſt in ſtatu præexiſtentiæ, ut potentiam clare ac diſtincte quid percipiendi acquirat anima (§. 170 *Ontol.*). Atque hoc modo patet ineſſe animæ in ſtatu præexiſtentiæ diſpoſitionem ad claras & diſtinctas perceptiones. *Quod erat primum.*

Quoniam vero translatio animæ ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum naturalis eſt (§. 711), diſpoſitio etiam ad clare ac diſtincte quid percipiendum, quæ datur in ſtatu præexiſtentiæ (*vi num. 1*), natura ineſt animæ. Eſt igitur naturalis (§. 426 *Pſychol. empir.*). *Quod erat ſecundum.*

Hinc corruit objectio, quaſi anima humana prodeat ex ſubſtantia ſimplici inferioris gradus, & eadem facilitate anima alicujus bruti fieri poterat, quæ nunc ſit anima humana. Qui enim ita ratiocinantur, non ſatis intelligunt, quid ſibi velit principium rationis ſufficientis, quod non admittit mutationes in ente aliquo niſi per determinationes ipſi intrinſecas explicabiles. Etſi cum *Leibnitio* ſumas, quod noſtrum non facimus, monades, quæ ſunt corporum elementa, eſſe in ſtatu perceptionum confuſarum; non tamen ideo in hypotheſi ipſius animæ ex elemento aliquo corporum prodire dicendæ ſunt per transformationem, utut hoc modo diſtincte explicari poſſet eductio animæ, tanquam formæ ſubſtantialis hominis, e potentia materiæ, propterea quod monades iſtæ carere debent diſpoſitionibus naturalibus ad clare ac diſtincte quid percipiendum, quibus inductæ ſunt animæ humanæ in ſtatu præexiſtentiæ. Valet hic, quod veteribus dictum: *Non ex quovis trunco fit Mercurius.*

§. 713.

*Quomodo potentia clare quid percipiendi acquiratur.*

***Anima continua perceptionum obſcurarum evolutione, diminuto ſucceſſive obſcuritatis gradu, tandem ad claras pervenit.*** Quoniam menti non acquiritur, quod eidem nondum inexiſtit, niſi iteratis ſæpius actibus ſpecie vel genere iiſdem (§. 425 *Pſychol. empir.*); nec potentia clare ac diſtincte quid percipiendi acquiri poteſt, niſi iteratis actibus obſcure quid percipiendi, quæ cadunt in animam in ſtatu præexiſtentiæ (§. 706), quatenus ſcilicet jam claritatis quidpiam, utut admodum exiguæ, obſcuris perceptionibus ineſt (§. 33 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum animæ inſit diſpoſitio clare ac diſtincte quid percipiendi in ſtatu præexiſtentiæ (§. 712), adeoque potentiam ipſam acquirit (§. 426 *Pſychol. empir.*), dum e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum transfertur (§. 710); neceſſe eſt ut conti-

Digitized by Google

continua perceptionum evolutione tandem reſultent perceptiones claræ, obſcuritate ſucceſſive imminuta.

Modus hic perveniendi a diſpoſitionibus naturalibus ad potentiam, ſeu, ſi ſtylo ſcholis magis recepto loqui ames, a potentia remota ad proximam in aliis, quæ ab anima acquiruntur, adeo evidens eſt, ut abſonum foret ſibi perſuadere quaſi hic fingantur a natura animæ aliena. Sane non aliter pervenitur ad habitus intellectus, quibus promptus efficitur operationum intellectus uſus. Neque vero mirum videri debet, quod evolutione perceptionum obſcurarum prodire tandem poſſint claræ. Dantur enim diverſi obſcuritatis gradus, qui ſi ſucceſſive diminuantur, continuo propius propiuſque acceditur ad claritatem & claritas primum illuceſcens & ſucceſſive nova incrementa capiens in plenam tandem lucem erumpit. Qui ſatis perpendit, quæ de involutione idearum earumque evolutione in theoria ſuperiori de anima dicta ſunt, is ſucceſſivas mutationes, quibus anima e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum transfertur, optime concipiet.

§. 714.

*Succeſſiva trãslatio ex ſtatu perceptionum confuſarũ in ſtatum diſtinctarum.*

Hinc denuo patet, quod jam ante (§. 711) probavimus, *animam ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum ſucceſſive transferri.*

Quales ſint iſtæ ſucceſſiones, in ſpecie exponere non licet, cum tanta non ſit noſtra cognitio, ut ad ea penetret, quæ rebus adeo profunde immerſa ſunt. Probabiliter tamen nonnulla patebunt ex mox dicendis.

§. 715.

*Lex perceptionum in ſtatu præexiſtentiæ.*

***Anima in ſtatu præexiſtentiæ ſibi repræſentat hoc univerſum convenienter mutationibus, quæ in animalculo ſpermatico vel in corpuſculo organico, ſtamina fœtus continente, contingunt.*** Etenim anima ſibi repræſentat hoc univerſum pro ſitu corporis organici in univerſo, convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt (§. 62), vi eſſentiæ (§. 66) & naturæ ſuæ (§. 67). Quamobrem cum corpus organicum, antequam in utero materno formatur aut potius evolvitur, in animalculo ſpermatico vel in corpuſculo organico, ſtamina fœtus continente, lateat, & ſub hac forma præexiſtat, in eodem vero etiam præexiſtat anima (§. 704), atque continuam perceptionum ſucceſſionem in ſtatu præexiſtentiæ experiatur (§. 706); aliud ſane inde colligere non licet, quam animam in ſtatu præexiſtentiæ ſibi repræſentare hoc univerſum convenienter mutationibus, quæ corpuſculo illi organico accidunt, in quo anima præexiſtit.

Poteramus hanc propoſitionem ſumere tanquam hypotheſin, atque ex ea rationem reddere eorum, quæ de ſtatu præexiſtentiæ animæ in propoſitionibus anterioribus ſtabilimus: quod ut appareat, idem apertius docere libet in ſequentibus propoſitionibus.

§. 716.

*Ratio cur in ſtatu præexiſtentiæ perceptiones ſint obſcuræ & nimis confuſæ.*

***Si anima in ſtatu præexiſtentiæ ſibi repræſentat hoc univerſum convenienter mutationibus, quæ in corpuſculo præexiſtente contingunt; perceptiones ejus eam claritatem habere nequeunt, quam nunc habent, nec diſtinctæ eſſe poſſunt, quales nunc ſunt.*** Corpuſculum iſtud organicum, ex quo per evolutionis quandam ſpeciem formatur corpus infantis in utero, cum ſemine maris in uterum defertur, quemadmodum in Phyſicis oſtendemus. Quamobrem cum in ſemine maris per exquiſitiſſima microſcopia non obſervemus niſi animalcula ſpermatica; corpuſculum præexiſtens aut erit animalculum ſpermaticum, aut aliud corpuſculum eodem minus. Enimvero animalcula

ſperma-

Digitized by Google

ſpermatica tantæ exilitatis ſunt, quam vix concipere mente, nedum imaginari licet, atque adeo patet, quam exiles eſſe debeant materiæ particulæ, quæ impreſſionem quandam in organa iſtorum animalculorum facere iiſque mutationem quandam inducere valent. Et ſi corpuſcula animalculis ſpermaticis minora ſumimus, multo magis idem apparet. Quamobrem cum ipſis deficiant organa, unde pendet claritas (§. 125. 126) & diſtinctio in percipiendo (§. 127. 129); perceptiones quoque animæ in ſtatu præexiſtentiæ eam claritatem habere nequeunt, qualem nunc habent, nec diſtinctæ eſſe poſſunt, quales nunc ſunt.

Atque ita patet ratio, cur anima in ſtatu præexiſtentiæ non habeat niſi perceptiones obſcuras, quemadmodum ſupra oſtendimus (§. 707).

§. 717.

*Cur tranſitus animæ e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum ſit poſſibilis.*

*In eadem hypotheſi anima ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum perceptionum diſtinctarum naturaliter & ſucceſſive tranſire debet, dum fœtus in utero formatur.* Etenim animæ perceptiones conveniunt mutationibus in organis factis *per hypoth.* adeoque dum mutantur organa, mutantur & ipſæ: id quod obtinere debet in omni hypotheſi explicandi commercium animæ atque corporis, conſequenter non minus in ſyſtemate influxus phyſici & cauſarum occaſionalium, quam in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ (§. 553). In ſyſtemate nimirum influxus phyſici vis quædam motrix ex corpore in animam tranſit (§. 568) & animam in intuenda idea univerſi dirigit, ut data claritate percipiantur, quæ in organa ſenſoria agunt (§. 569). Quamobrem cum vis illa motrix alia eſſe nequeat, quam quæ motui, in quo ideæ materiales ſenſualibus coexiſtentes (§. 113) conſiſtunt (§. 112), adhæret (§. 137 *Coſmol.*), hic vero motus pendeat a motu organis impreſſo (§. 111); mutatis organis, ut alii imprimantur motus, mutatur quoque vis directrix in animam ex corpore influens, conſequenter etiam percipiendi claritas inde pendens. In ſyſtemate cauſarum occaſionalium Deus in gratiam corporis ita modificat animam, ac ſi corpus in animam influeret (§. 602). Enimvero ſi corpus in animam influit, mutatis organis mutantur perceptiones *per demonſtrata*. Ergo etiam in ſyſtemate cauſarum occaſionalium mutatis organis mutantur perceptiones, Deo ſcilicet animam aliter modificante, quia organis mutatis aliter modificatur corpus. In ſyſtemate denique harmoniæ præſtabilitæ ſeries perceptionum in anima & ſeries motuum in corpore per naturam animæ & corporis conſentiunt (§. 612). Quamobrem ſi organa corporis mutantur, ut anterior ſeries motuum non amplius ſubſiſtere poſſit, ſed alia prodeat a priori diverſa; animam quoque intrinſece mutari neceſſe eſt, ut alia evadat perceptionum ſeries, quo perpetuus ſeriei utriuſque conſenſus conſervetur. Patet adeo in omni ſyſtemate explicandi commercium animæ atque corporis organis corporis mutatis perceptiones quoque mutari. Jam vero organa corporis mutantur, dum in utero materno ſtamina in corpuſculo præexiſtente latentia

Digitized by Google

tentia evolvuntur & explicantur, hoc eſt, dum fœtus in utero formatur. Ergo etiam animæ vis percipiendi convenienter immutari, conſequenter anima e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum tranſire debet. *Quod erat primum.*

Fœtus in utero ſucceſſive formatur, ut adeo organa nonniſi ſucceſſive ſuam conſequantur perfectionem, a quibus perceptiones pendent. Quamobrem cum perceptiones non ante ſint perfecte tales, quam ubi organa fuerint perfecta, ut talis præciſe a tali objecto imprimi poſſit motus (§. 114. 62); vis quoque percipiendi in anima ſucceſſive immutari debet, adeoque tranſitus e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum ſucceſſivus eſt. *Quod erat ſecundum.*

Denique cum anima in ſtatu præexiſtentiæ ſibi repræſentet hoc univerſum convenienter mutationibus in corpuſculo organico præexiſtente, in quo ipſamet præexiſtit, poſtea vero convenienter mutationibus, quæ in corpore organico in utero materno ex iſto corpuſculo formato obſervantur, in vi autem repræſentativa univerſi convenienter mutationibus in organis quibuſdam corporis factis eſſentia animæ conſiſtat (§. 66) atque natura ejuſdem (§. 67), quarum illam immutabilem eſſe conſtat (§. 300 *Ontol.*); neceſſe eſt iſtiuſmodi mutationem vis perceptivæ per eſſentiam animæ eſſe poſſibilem & per naturam ejus ad actum deduci, qualis accidere debet, dum anima e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum tranſit. Tranſitus igitur iſte naturalis eſt (§. 69). *Quod erat tertium.*

In ſyſtemate cauſarum occaſionalium Deus in gratiam corporis modificat animam, atque adeo non opus eſt, ut in ipſa anima vis perceptivæ immutatio quædam fiat. Anima enim per ſe indifferens eſt ad quamlibet perceptionem, & tales ipſi ſunt perceptiones, quales Deus in eadem producit (§. 593). Et ſi vel maxime ſyſtema hoc cum theoria ſuperiori in gratiam revocetur, Deus tamen vim animæ dirigere & gradum ejus determinare tenetur in intuenda idea univerſi, ut data claritate percipiantur, quæ mutationem organis inducunt (§. 598). Denuo igitur non opus eſt ut ipſa vis perceptiva aliquam ſubeat mutationem generalem, dum anima ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum tranſit, mutationibus particularibus, quæ a voluntate Dei unice pendent (§. 593), generalem quandam in vi perceptiva non præſupponentibus. Apparet adeo, ex hypotheſi animæ in ſtatu præexiſtentiæ ſibi repræſentantis hoc univerſum convenienter mutationibus quibuſdam, quæ in corpuſculo organico contingunt, in quo præexiſtit, theoriæ ſuperiori de anima & theoriæ Phyſicorum modernorum de generatione hominis conſentiente, rationem reddi eorum ſufficientem, quæ de tranſitu animæ præexiſtentis ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum oſtendimus (§. 710. 711. 714).

## §. 718.

*Qualis ſit mutatio ſtatus perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum.*

***Dum anima e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum tranſit; ſtatum priſtinum retinet & novus eidem ſuperaccedit.*** Etenim in ſtatu perceptionum confuſarum anima perceptiones partiales nonniſi obſcuras habet (§. 47 *Pſychol. empir.*). In ſtatu perceptionum diſtinctarum perceptiones partiales claræ ſunt (§. 44. 45 *Pſychol. empir.*), aſt non omnes, verum tantummodo immediatæ (§. 196): mediatæ vero obſcuræ ſunt (§. 201). Quoad perceptiones adeo mediatas ſtatum priſtinum retinet anima, quoad imme-

immediatas novus eidem ſupervenit, dum e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum tranſit.

Patet etiam ratio, cur ſtatus priſtinus in totum non mutetur. Etenim cum anima integram ideam univerſi, quam continuo producit (§. 190), in ipſo etiam ſomno (§. 191), integram ſimul intueri (§. 194), adeoque clare percipere non poſſit (§. 193); perceptiones omnes claræ eſſe nequeunt, quæ erant in ſtatu præexiſtentiæ obſcuræ (§. 707). Quoniam itaque per eſſentiam ſuam perceptiones tantummodo claræ ſunt, quæ per mutationes in organo tales eſſe poſſunt (§. *66.* 125), tranſitus vero e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum contingit, dum fœtus in utero formatur (§. 710), conſequenter dum organa, a quibus perceptiones immediatæ pendent, producuntur (§. 690 *Ontol.*); dum anima tranſit e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum, priſtinus non mutari poteſt in totum, ſed tantummodo quoad immediatas: manet igitur idem quoad mediatas.

Cum in ſomno ceſſet uſus organorum ſenſoriorum, a quo perceptiones immediatæ pendent; nullæ quoque animæ ſunt perceptiones claræ, atque adeo ſolus exiſtit ſtatus perceptionum obſcurarum, qualis erat ſtatus præexiſtentiæ: ſit ita quod pro conditione organorum in corpuſculo præexiſtente, aliquid claritatis adfuerit, quod tamen adeo exiguum cenſeri debet, ut ad apperceptionem non ſufficiat.

§. 719.

*Quomodo anima ſeſe habeat ad corpus ipſi uniendũ.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima hæc non potuit uniri, niſi huic corpori per ipſam utriuſque ſubſtantiæ eſſentiam atque naturam animæ: in ſyſtemate influxus phyſici & cauſarum occaſionalium indifferens eſt ad unionem cum quolibet corpore.* Etenim in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima vi ſibi propria producit omnes ſuas perceptiones & appetitiones continua ſerie (§. 613), quæ ſingulæ eodem, quo nunc, modo conſequerentur, etiamſi corpus non exiſteret (§. 614), & quidem per eſſentiam & naturam ipſius (§. 66. 67). Ex adverſo in eodem ſyſtemate vi mechaniſmi, adeoque eſſentiæ corporis (§. 75. 276 *Coſmol.*), ex ideis materialibus ſenſibilium naſcuntur motus volitionibus & appetitionibus animæ reſpondentes citra ullam determinationem extrinſecam immediatam (§. 615), qui eodem, quo nunc, modo adhuc conſequerentur, etiamſi anima non exiſteret (§. 616). Et quoniam nullum corpus in univerſo alteri ſimile eſt, ſive corpora, quæ inter ſe conferuntur, eodem tempore exiſtant, ſive diverſo (§. 246 *Coſmol.*); non datur in toto univerſo corpus quoddam aliud, præterquam hoc, in quo ſeries motuum per impreſſiones objectorum externorum in organa ſenſoria conſervari poteſt, ut ſinguli continuo conſentiant ſingulis perceptionibus atque appetitionibus & averſationibus animæ eodem prorſus ordine ſeſe invicem conſequentes, quo animæ modificationes ſeſe invicem excipiunt (§. 617). Patet igitur non dari præter hoc corpus aliud, per cujus motus poſſit ratio reddi, cur tales jam ſint in hac anima perceptiones, & cujus

motus

Digitized by Google

motus quidam rationem ſufficientem habere videantur in volitione animæ, conſequenter a quo anima pendere poteſt in percipiendo, quemadmodum ipſum viciſſim ab anima quoad certos motus (§. 851 *Ontol.*). Quamobrem præter hoc non datur corpus aliud, cum quo anima uniri poſſet (§. 963 *Pſychol. empir.*), cumque perceptionum & appetitionum hæc ſit ſeries per eſſentiam atque naturam animæ, hæc ſeries motuum in corpore per eſſentiam corporis *per demonſtrata*; hæc anima cum hoc corpore tantummodo uniri poteſt per eſſentiam utriuſque ſubſtantiæ & naturam animæ. *Quod erat primum.*

In ſyſtemate influxus phyſici aut corpus vi ſua ex ipſo in animam tranſeunte (§. 568) producit perceptiones rerum ſenſibilium in anima (§. 565), & viciſſim anima vi ſua ex ipſa in corpus tranſeunte (§. 567) producit motum organorum corporis appetitionibus & averſationibus ſuis convenientem (§. 565), vel ſtante theoria ſuperiori vis ex corpore in animam tranſiens dirigit vim animæ in intuenda idea univerſi, & gradum ejus determinat, ut data claritate percipiantur, quæ in organa ſenſoria agunt (§. 569), anima vero dirigit fluidum nerveum ad influendum per nervos motorios in muſculos, quibus motus in corpore perficitur (§. 571). Anima igitur hæc jam clare percipit, quia hæc vis corporis in eam tranſit, alia perinde perceptura, ſi vis alia ex corpore in eandem tranſiret, & in corpore viciſſim hi jam exiſtunt motus, quia hæc vis animæ in ipſum tranſit, aliis in eodem ſecuturis ſi quidem vis alia in ipſum tranſiret. Nil igitur obſtat, quo minus animæ perceptiones producantur ab alio corpore, vel anima in intuenda idea univerſi a corpore alio dirigatur, & ipſa viciſſim moveat corpus aliud, cum nec in anima quicquam ſupponatur, a quo pendeat actio corporis, nec in corpore, a quo pendeat actio animæ quoad ſpecificationem. Quamobrem in ſyſtemate influxus phyſici anima per ſe indifferens eſt ad unionem cum quolibet corpore (§. 963 *Pſychol. empir.*). *Quod erat ſecundum.*

In ſyſtemate cauſarum occaſionalium Deus ideas ſenſuales haſce, non alias in anima producit, quia hæ ideæ materiales non aliæ in cerebro exiſtunt, & hoſce non alios motus in corpore ſuſcitat, quia hos, non alios anima appetit ſeu vult (§. 591), vel ſtante theoria ſuperiori Deus dirigit vim animæ & gradum ejus determinat in intuenda idea univerſi, ut ſcilicet data claritate percipiantur, quæ in organa ſenſoria agunt (§. 598), & ſpirituum animalium in motu jam conſtitutorum directionem immutat, ut influant in nervos motorios ad muſculos tendentes, quibus motus in gratiam animæ perficitur (§. 597). Nihil igitur obſtat, quo minus Deus in gratiam corporis hujus animam quamcunque ita modificet, ut perceptiones ſenſuales reſpondeant ideis materialibus in cerebro, & viciſſim in gratiam cujuſcunque animæ in hoc corpore determinet motus ejus appetitionibus con-



Digitized by Google

ſentientes. Anima igitur quæcunque huic corpori uniri a Deo poteſt (§. 963 *Pſychol. empir.*), atque adeo in ſyſtemate cauſarum occaſionalium per ſe indifferens eſt ad unionem cum quolibet corpore. *Quod erat tertium*.

Singulare hoc eſt in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, quod unaquæque anima ad unionem cum ſuo corpore per eſſentiam atque naturam ſuam deſtinetur, ita ut tot concipiantur animæ poſſibiles, quot corpora humana ipſis harmonice modificabilia in hac ſerie rerum exiſtere poſſunt, & ſingulis ſuum ſenſu propriiſſimo conveniat corpus, cum nullo modo ſalva hac rerum ſerie alterius animæ corpus fieri poſſit: unde porro conſequuntur alia, quæ propoſitioni præſenti ſubnectere libet, ut differentia hypotheſium intimius perſpiciatur.

§. 720.

*In quanam ſerie rerum anima huic corpori uniri poteſt.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima nonniſi in hac ſerie rerum uniri huic corpori poteſt: in ſyſtematis reliquis, quemadmodum communiter explicantur, in quacunque ſerie rerum corpori cuicunque; ſtante autem theoria ſuperiori de anima in hac tantummodo ſerie rerum corpori alicui uniri poteſt.* Etenim in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima nonniſi huic corpori uniri poteſt (§. 719). Jam vero ſeries motuum per impreſſionem objectorum externorum in organa ſenſoria conſervatur, ut ſinguli continuo conſentiant ſingulis perceptionibus atque appetitionibus & averſationibus animæ, eodem prorſus ordine ſe invicem conſequentes, quo animæ modificationes ſeſe invicem excipiunt (§. 617). Quamobrem cum hæc objecta has impreſſiones in hæc organa ſenſoria hujus corporis facientia non concipi poſſint niſi in hac rerum ſerie (§. 97 & ſeqq. *Coſmol.*); corpus quoque animæ datæ harmonice modificabile non concipitur niſi in hac rerum ſerie. Quamobrem patet in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ animam hanc huic corpori nonniſi in hac rerum ſerie uniri poſſe. *Quod erat primum*.

In ſyſtemate influxus phyſici, quemadmodum vulgo explicatur, vi corporis in animam tranſeunte producuntur perceptiones, & vi animæ motus deſideria ejus explentes (§. 565). Quamobrem motus ab anima producendi prorſus non dependent a corpore, ac ſerie rerum, in qua exiſtit, & quoad animam perinde eſt quæcunque vis ex corpore in ipſam tranſeat, conſequenter qualiacunque objecta impreſſiones in corpus faciant & quaſcunque faciant. Anima igitur hæc cuicunque corpori in quacunque rerum ſerie uniri poteſt vi ſyſtematis influxus phyſici, prouti vulgo intelligitur. *Quod erat ſecundum*.

Similiter in ſyſtemate cauſarum occaſionalium inſuper habita theoria ſuperiori de anima, Deus haſce producit in anima perceptiones, quia hæ ideæ materiales in cerebro exiſtunt, & hos in corpore motus, quia anima hos appetit ſive vult (§. 591). Motus igitur appetitionibus ſeu volitionibus animæ reſpondentes denuo non pendent ullo modo a corpore, ac ſerie rerum, in qua exiſtit; quoad animam vero perinde eſt quæcunque objecta impreſſiones in corpus faciant & quaſcunque faciant. Anima igitur hæc cuicunque corpori in quacunque rerum ſerie uniri poteſt vi ſyſtematis cauſarum occaſionalium, prout vulgo explicatur. *Quod erat tertium*.

Enim-

Digitized by Google

Enimvero vi theoriæ ſuperioris anima continuo producit ideam totius univerſi (§. 190), prouti exiſtit (§. 191), idque per eſſentiam & naturam ſuam (§. 66. 67), ut adeo ad aliam producendam inepta ſit (§. 300 *Ontol.*). Quamobrem cum in ſyſtemate influxus phyſici anima vi ex corpore in ipſam tranſeunte (§. 569), in ſyſtemate autem cauſarum occaſionalium a Deo tantummodo dirigatur in intuenda idea univerſi & ad legem ſenſationum obſervandum determinetur (§. 598); anima corpori quidem cuicunque in hac rerum ſerie, at non in alia rerum ſerie uniri poteſt, ſalva theoria ſuperiori de anima. *Quod erat quartum.*

Vi nexus rerum, quem ſucceſſiva inter ſe habent in hoc mundo adſpectabili (§. 55 *Coſmol.*), corpus unumquodque humanum ita pertinet ad hanc rerum ſeriem, ut naturaliter ab ea abeſſe nequeat (§. 98 *Coſmol.*). Non tamen ideo in ſyſtematis influxus phyſici & cauſarum occaſionalium communi more intellectis repugnat, ut anima uniatur corpori ad hanc rerum ſeriem minime pertinenti, quemadmodum in emendatis cuicunque ad hanc ſeriem ſpectanti uniri poteſt.

§. 721.

*Num unio animæ cum corpore habeat rationem ſufficientem.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ unio animæ cum corpore habet in eſſentia & natura utriuſque rationem ſufficientem; in ſyſtematis influxus phyſici & cauſarum occaſionalium communibus prorſus deſtituitur ratione; in emendatis ex parte rationem habet, ex parte eadem deſtituitur.* Etenim in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ anima hæc per eſſentiam & naturam ſuam uniri nequit niſi huic corpori (§. 719), nec eidem uniri poteſt niſi in hac rerum ſerie, nequaquam vero in alia (§. 720). Quoniam itaque utrumque per naturam & eſſentiam animæ & corporis intelligitur; in eſſentia atque natura animæ atque corporis ratio ſufficiens deprehenditur, & cur huic animæ unitum corpus, & cur in hac rerum ſerie eidem ſit unitum (§. 56 *Ontol.*). Quamobrem cum circa unionem animæ cum corpore non plures moveri poſſint quæſtiones, quæ actum ipſius concernunt, quam cur huic potius corpori, quam alii unita ſit anima, & cur eidem in hac potius rerum ſerie quam in alia uniri debeat; in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ unio animæ cum corpore in eſſentia atque natura animæ rationem ſufficientem habet. *Quod erat primum.*

In ſyſtematis influxus phyſici & cauſarum occaſionalium communibus anima hæc in quacunque rerum ſerie corpori cuicunque uniri poteſt (§. 720) indifferens ad unionem cum quolibet corpore humano, qualecunque illud tandem fuerit (§. 719). Per eſſentiam itaque & naturam animæ atque corporis intelligi nequit, cur huic potius corpori, quam alii uniatur, nec cur ipſi potius in hac ſerie rerum, quam in alia quacunque uniri poſſit, conſequenter in eſſentia & natura animæ atque corporis nulla prorſus horum ratio continetur (§. 56 *Ontol.*). In ſyſtematis itaque influxus phyſici & cauſarum occaſionalium communibus unio animæ cum corpore prorſus deſtituitur ratione ſufficiente. *Quod erat ſecundum.*

Denique

Digitized by Google

Denique in ſyſtematis influxus phyſici & cauſarum occaſionalium emendatis anima per eſſentiam & naturam ejus nonniſi corpori cuidam in hac rerum ſerie uniri poteſt (§. 720), indifferens tamen eſt ad unionem cum quolibet corpore (§. 719). Per eſſentiam itaque & naturam animæ intelligitur, cur corpori in hac potius rerum ſerie, quam in alia quacunque uniatur: intelligi vero nequit, cur huic potius, quam alteri cuicunque corpori in eadem ſerie exiſtenti unita fuerit, conſequenter in natura & eſſentia animæ ratio quidem ſufficiens continetur, cur corpori in hac rerum ſerie unita fuerit, non vero cur huic præciſe, non alteri cuicunque in eadem ſerie exiſtenti ſit unita (§. 56 *Ontol.*). In ſyſtematis adeo influxus phyſici & cauſarum occaſionalium emendatis unio animæ cum corpore in eſſentia & natura animæ ex parte aliquam rationem habet, ex parte non habet. *Quod erat tertium*.

Unio in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ principio rationis ſufficientis conformis, in ſyſtematis influxus phyſici & cauſarum occaſionalium communibus conformis non eſt, in utroque emendato ex parte tantummodo convenit. Quamobrem cum principium rationis ſufficientis ſit fons veritatum contingentium, in quarum numero eſſe unionem animæ cum corpore ex Theologia naturali uberius conſtabit, plurimum hinc roboris acquirit ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ, ceteris vero plurimum decedit. Conſtabit vero ex eadem Theologia naturali principium rationis ſufficientis non alia de cauſa eſſe fontem veritatum contingentium, quam quatenus res a Deo productæ a ſapientia ipſius dependent. Unde etiam unio animæ cum corpore dependens efficitur a ſapientia divina, quatenus eſſentiæ & naturæ ſuæ convenienter anima atque corpus uniuntur, & hinc in Theologia ſapientiam Numinis plurimum illuſtrat.

§. 722.

*In quo ſyſtemate unio animæ cum corpore naturalis dici poſſit.*

*In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ unio animæ & corporis naturalis, in ſyſtematis influxus phyſici & cauſarum occaſionalium prorſus arbitraria, nec ullo ſenſu naturalis dici poteſt.* In ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ unio animæ cum corpore habet in eſſentia & natura utriuſque ſubſtantiæ rationem ſufficientem (§. 721), cur ſcilicet anima huic potius corpori, quam alii cuicunque, & cur in hac potius rerum ſerie, quam in alia eidem unita fuerit (§. 719. 720). Quoniam itaque naturale illud dicendum eſt, quod in natura & eſſentia rerum rationem ſufficientem habet, cur potius ſit quam non ſit (§. 509 *Coſmol.*); unio animæ cum corpore in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ naturalis eſt.

Enimvero cum in ſyſtematis influxus phyſici & cauſarum occaſionalium communibus nihil prorſus rationis in natura & eſſentia animæ atque corporis deprehendatur, cur anima huic potius corpori unita ſit, quam alteri, & cur in hac potius rerum ſerie quam in alia eidem uniri potuerit (§. 719 & ſeqq.), in emendatis vero in eſſentia tantummodo & natura animæ contineatur ratio cur alicui corpori in hac rerum ſerie uniri potuerit (§. 720. 721), per ſe autem pateat, animam ſemetipſam corpori uniri non potuiſſe, conſequenter in natura & eſſentia animæ fruſtra quæri rationem ſufficientem ipſius actus, ſcilicet quomodo effecta fuerit unio;

nullo

Digitized by Google

nullo omnino ſenſu dici poteſt in ſyſtematis iſtis unionem eſſe naturalem, & quatenus ratione corpori & animæ intrinſeca deſtituitur, prorſus arbitraria eſt.

Quando hic de unione ſermo eſt, non quæritur de actu, quo anima corpori juncta, hic enim *unitio* potius dicendus eſt, quam unio; ſed de modo, quo ex corpore & anima fit una ſubſtantia compoſita ſeu unum ſuppoſitum. De unione igitur evincitur, quod naturalis ſit; non de unitione, quam eſſe opus infinitæ potentiæ divinæ in Theologia naturali oſtendetur.

§. 723.

*Ad unionem animæ cum corpore ſufficit harmonia naturalis animæ ac corporis coexiſtentium.* Vi enim harmoniæ animæ ac corporis ratio perceptionum ex iis, quæ in corpore fiunt, ratio autem motuum voluntariorum & ſpontaneorum ex iis, quæ in anima accidunt, reddi poteſt (§. 539). Quamobrem anima & corpus vi harmoniæ a ſe invicem dependent (§. 851 *Ontol.*), conſequenter unam ſubſtantiam compoſitam ſeu ſuppoſitum hominem conſtituunt (§. 963 *Pſychol. empir.*). Quodſi ergo harmonia iſta naturalis ſit; in eſſentia atque natura animæ & corporis rationem ſufficientem agnoſcit (§. 509 *Coſmol.*), conſequenter quamprimum anima & corpus coexiſtunt, harmonia iſta actu inter utramque ſubſtantiam datur, & quamdiu coexiſtunt, eadem quoque conſtanter & immutabiliter (§. 300 *Ontol.*) ſubſiſtit (§. 118 *Ontol.*), & hinc harmonia naturalis animam & corpus efficit unam ſubſtantiam compoſitam ſeu unum ſuppoſitum hominem, quamprimum coexiſtunt, & tamdiu manent una ſubſtantia compoſita, quamdiu coexiſtunt. Harmonia itaque naturalis animæ ac corporis coexiſtentium ad unionem harum ſubſtantiarum ſufficit. *Ad unionem animæ cum corpore quid ſufficiat.*

Qui ſibi perſuadent, aliquid amplius ad hoc requiri, ut anima & corpus fiant una ſubſtantia, quam harmoniam naturalem; quid ſit illud amplius dicere haud quaquam valent. Negotium ipſis faceſſit imaginatio. Obſervarunt enim partes corporis non uniri ſine aliquo vinculo, & hinc ad animæ quoque cum corpore unionem vinculo aliquo opus eſſe intulerunt. Unde vero probatur, animam corpori eodem modo uniri debere, quo corpus corpori unitur, cum conſtet animam eſſe ſubſtantiam a corpore prorſus diverſam (§. 51), ut vel hinc naſcatur ſuſpicio modum unionis animæ cum corpore diverſum eſſe debere a modo unionis duorum corporum, atque adeo verendum ſit, ne a corporum unione ad unionem animæ cum corpore argumentati in errorem incidamus? Quodſi quis diſtincta notione explicaverit, quale ſit vinculum illud, tum demum diſquiri poterit, num eodem ſit opus. Si porro inſtes, harmoniam animæ & corporis naturalem ſubſiſtere poſſe, etiamſi anima ſit Romæ, corpus vero Lutetiæ Pariſiorum, quemadmodum harmonia inter duo automata ſubſiſtit, etiamſi alterum Romæ ſit, alterum Lutetiæ Pariſiorum (*not.* §. 41 *Coſmol.*); ſpatium inſtar entis abſoluti & rebus ſublatis adhuc ſuperſtitis concipis, quod veritati repugnat (§. 599 *& ejus not. Ontol.*), & quod inprimis notandum eſt, animam corpori eodem modo præſentem eſſe ſumis, quo corpus corpori præſens eſt, utut idem probare non poſſis, & vel diverſitas utriuſque ſubſtantiæ contrarii ſuſpicionem inducat, quemadmodum paulo ante notatum eſt. Localis iſta præſentia, quæ per ideas confuſas corporibus tribuitur, in animam non quadrat. Anima alii corpori præſens intelligi nequit, quam iſti, a quo in modificationibus ſuis pendet.

§. 724.

Quoniam in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ harmonia animæ & corporis naturalis eſt, vi cujus fiunt una ſubſtantia (§. 722), harmonia autem natu- *Qualis animæ cum cor-*

Digitized by Google

*porrò unio in Harmonia præſtabilita.* naturalis animæ ac corporis coexiſtentium ad unionem animæ cum corpore ſufficit (§. 723); *in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ vera datur unio animæ & corporis.*

Vera unio aliud quid ſignificare non poteſt, quam quod anima & corpus unum conſtituant vi ejuſdem ſuppoſitum. Quamobrem cum coexiſtentium animæ & corporis harmonia naturalis ad hoc ſufficiat, ut anima & corpus ſint ac maneant unum ſuppoſitum (§. 723); ea omnino vera dicenda erit unio. An vero iſtiuſmodi unionem, etſi eſſentiis & naturis rerum unitarum maxime convenientem, metaphyſicam, & eam, quæ inter corpora mediante aliquo vinculo efficitur, vel cum ipſo *Leibnitio* phyſicam dicere malis; mea parum refert. Sit enim cuicunque in denominationibus arbitrariis ſua libertas.

§. 725.

*Quomodo anima corpori unita in ſyſtemate cauſarũ occaſionalium.* *In ſyſtemate cauſarum occaſionalium anima unitur corpori ſola voluntate Dei.* In hoc enim ſyſtemate modificationes harmonicæ animæ atque corporis a nuda Dei voluntate pendent (§. 593). Quamobrem cum propter mutationes harmonicas anima & corpus unum ſuppoſitum efficiant (§. 963 *Pſychol. empir.*); anima & corpus ſunt unum ſuppoſitum per nudam Dei voluntatem, adeoque in ſyſtemate cauſarum occaſionalium anima unitur corpori ſola voluntate Dei.

Hinc Occaſionaliſtæ præter voluntatem Dei aliud vinculum, quo anima corpori jungatur, non agnoſcunt, & in hoc conſentiunt cum Harmoniſtis, quod præter harmoniam animæ & corporis coexiſtentium ad unionem re alia non ſit opus. A voluntate enim Numinis pendet harmonia, & hac perficitur unio.

§. 726.

*Quid ſit unio phyſica & vinculũ ejus.* *In ſyſtemate influxus phyſici unio phyſica & vinculum ejus ſunt termini inanes.* Quoniam animam corpori unitam ideo dicimus, quia ex mutua corporis atque animæ a ſe invicem dependentia intelligimus, corpus ad hanc animam & animam ad hoc corpus pertinere, ac ideo hanc animam noſtram animam & hoc corpus noſtrum corpus appellamus (§. 963 *Pſychol. empir.*); unionis illius phyſicæ nullam experientia magiſtra habemus notionem, multo minus vinculi ejuſdem notionem aliquam habemus. Si vero notionem unionis confuſam, quam a corporum unione abſtraximus, ad unionem animæ & corporis transferimus; cum anima a corpore prorſus differat (§. 51), quomodo ad unionem animæ & corporis applicari debeat, non apparet, conſequenter perperam unioni animæ & corporis jungitur notio unionis corporum. Quamobrem ſi hanc quoque notionem miſſam facias, cum oſtendere non poſſis, eodem modo animam uniri poſſe corpori, quo corpus corpori jungitur; nulla termino unionis phyſicæ amplius reſpondet notio, adeoque inanis evadit (§. 149 *Log.*). *Quod erat primum.*

Eodem prorſus modo idem oſtenditur de vinculo unionis. *Quod erat ſecundum.*

Sane non alia de cauſa *Carteſius* unionem phyſicam animæ & corporis, quam crepant Influxioniſtæ, & vinculum unionis miſſam fecit, quam quod deprehenderit terminos hoſce, quemadmodum complures alios in Philoſophia Ariſtotelico-Scholaſtica eſſe ſine mente ſonos. Neque enim in philoſophiam admittenda eſſe cenſuit, niſi diſtincte ſeu intelligibili modo explicabilia, ſi a poſteriori non patent. Unio phyſica Influxioniſtarum & vinculum unionis hujus nec a priori, nec a poſteriori hactenus probari potuit, ſed gratis admiſſa fuit, quemad-

Digitized by Google

quemadmodum in aliis quoque contingit. Nemo igitur ſanus requiret, ut in philoſophiam recipiatur quod quid ſit ignoramus, imo num ſit probare minime valemus. Sunt ſubinde qui ſibi perſuadent, ſe unionis phyſicæ habere notionem, quando ex mutationibus harmonicis colligunt, animam & corpus unum facere ſuppoſitum, quod hominem appellamus. Sed hi cum in philoſophia parum adhuc ſint verſati, ab errore ſuo aliter liberari non poſſunt, quam ſi doceantur. Quodſi non fuerint dociles, cum ignorantibus principia diſputandum non eſt.

§. 727.

*Unionis initium.* *Anima in ſtatu præexiſtentiæ unitur corpuſculo organico, ex quo deinceps fœtus in utero formatur.* Etenim in corpuſculo organico, ex quo fœtus in utero formatur, dum præexiſtit (§. 704), univerſum hoc ſibi repræſentat convenienter mutationibus, quæ in corpuſculo contingunt (§. 715). Quamobrem cum ex his intelligatur, cur hæ ipſi potius ſint perceptiones, quam aliæ, ratio perceptionum in corpuſculo præexiſtente, cui inexiſtit, continetur (*§. 56 Ontol.*), conſequenter ab eodem anima in percipiendo dependet (§. 851 *Ontol.*). Cum corpuſculo igitur, in quo præexiſtit, unita eſt (*§. 963 Pſychol. empir.*).

Qui præexiſtentiam animæ & corpuſculi organici prima fœtus ſtamina continentis perſpectam habet, unionem animæ cum iſto corpuſculo in ſtatu præexiſtentiæ vel tacita analogia inferet, ut eam ſine probatione admittere videatur, ſit ita quod in ſe vim quandam occultam experiri videatur, qua ad aſſenſum compellitur: id quod hic notaſſe in compluribus aliis caſibus prodeſt.

§. 728.

*Unde ſit unio præſens.* Quoniam anima jam unita eſt corpuſculo, ex quo fœtus in utero formatur (§. 727), & cum eodem in uterum matris defertur (§. 705), ibidemque harmonicas cum ipſo experitur mutationes, donec tandem corpore perfecto prodeat ſtatus animæ eidem conveniens (§. 717); *anima non demum fœtui jam perfecto, ut vitam hominis vivere poſſit, infunditur & unitur, ſed unio ante jam cœpta in novo corpore continuatur.*

Animam non ante corpori eſſe præſentem, quam ubi corpus vivere incipit, non alia nititur ratione, quam quod Phyſici ſibi perſuaſerint fœtum in utero formari ex maſſa inorganica ſeminis, ut adeo animæ non ante ſit locus, quam ubi organa corporis humani fuerint perfecta, minime autem agnoverint, generationem fœtus in utero non eſſe niſi evolutionem præexiſtentis organici corpuſculi utique vivi. Quamobrem cum antiqua illa hypotheſis generationis hodie ex Phyſica ſit eliminata; nullo quoque amplius fundamento nititur infuſio animæ in fœtus organis corporis perfectis. Favebat huic hypotheſi ſyſtema influxus phyſici communi generationis hypotheſi ſuppoſita, quippe cui non locus eſt antequam organa ad ſenſationem & motum localem apta fuerint perfecta.

§. 729.

*Incorruptibilitas animæ.* *Anima incorruptibilis eſt per eſſentiam & naturam ſuam.* Anima enim ſubſtantia ſimplex (*§. 48*), partibus caret (§. 49), adeoque impoſſibile eſt ut in partes diſſolvatur & hac diſſolutione facta exiſtere deſinat, conſequenter intereat (*§. 541 Ontol.*). Eſt igitur incorruptibilis (§. 666). Et quoniam ſimplicitas animæ ad determinationes genericas pertinet (*§. 234. 236 Ontol.*), cum præter animam adhuc aliæ dentur ſubſtantiæ ſimplices, veluti elementa rerum materialium (§. 182 *Coſmol.*), & ſpiritus anima humana perfectiores (§. 657), adeoque in numero eſſentialium eſt

(§. 247 *Ontol.*); anima propter ſimplicitatem ſuam incorruptibilis *per demonſtrata*, per eſſentiam incorruptibilis eſt. Quamobrem cum in anima eſſentia & natura ſit una eademque vis, quamvis diverſo reſpectu (§. 68); anima quoque per naturam ſuam incorruptibilis.

Natura nimirum ad actum perducuntur mutationes animæ intrinſecæ, ſed nonniſi per eſſentiam ipſius poſſibiles (§. 68). Quamobrem cum anima per eſſentiam ſuam diſſolvi in partes non poſſit, nec vi animæ inſita, in qua natura ejus conſiſtit, in partes diſſolvi poteſt.

§. 730.

*Quod cum corpore non intereat.*

*Anima cum corpore interire nequit.* Corpus enim humanum, quod corruptibile eſt (§. 667), putrefactione corrumpitur poſt mortem, quemadmodum quotidie experimur. Enimvero anima per eſſentiam & naturam ſuam incorruptibilis eſt (§. 729). Cum corpore itaque corrumpi, adeoque interire nequit (§. 666).

Cauſæ, quibus corpus corrumpitur, animæ ob ſimplicitatem ſuam nocere minime valent; neque ex eo, quod corpus, dum putrefactione corrumpitur, interit, inferre licet animam ſimul interire.

§. 731.

*Interitus corporis animæ repugnat.*

*Anima eodem modo, quo corpus interit, interire nequit.* Anima enim ſubſtantia ſimplex eſt (§. 48); adeoque eodem modo, quo compoſita intereunt, interire nequit (§. 697 *Ontol.*). Quamobrem cum corpus ſit ens compoſitum (§. 119 *Coſmol.*); eo modo, quo corpus interit, interire nequit.

Conforme hoc eſt doctrinæ Chriſti, quippe qui animam occidi poſſe negat, quemadmodum corpus interficitur.

§. 732.

*Quomodo anima interire poſſit.*

*Anima interire nequit niſi per annihilationem.* Anima enim ſubſtantia ſimplex eſt (§. 48). Quoniam itaque ens ſimplex aliter interire nequit niſi per annihilationem (§. 698 *Ontol.*), nec anima aliter interire poteſt niſi per annihilationem.

Quamdiu itaque oſtendi nequit eſſe aliquam annihilationis cauſam & ens annihilandi potentia inſtructum animam annihilare velle; tamdiu quoque dici nequit eam annihilari.

§. 733.

*Mors quid ſit.*

*Mors* eſt ſtatus corporis, quo organa ipſius in univerſum omnia functionibus ſuis plenarie ceſſant.

Corpus enim dicimus mortuum, quando nullius amplius organi functionem in eodem obſervamus. E. gr. functio cordis in ſyſtole & diaſtole conſiſtit, qua ſanguis per venas in ventriculos cordis advectus ex iiſdem in arterias propellitur. Quando corpus moritur, cordis ſyſtole & diaſtole plenarie ceſſat. Similiter pulmonum functio eſt reſpiratio. Quando itaque corpus moritur, reſpiratio ceſſat. Muſculi ſunt inſtrumenta, quibus perficitur motus organorum corporis. Quando igitur corpus moritur, motus omnis in eodem ceſſat.

§. 734.

*Corruptio cur poſt mortem ſequatur.*

*Corpus poſt mortem corruptioni obnoxium.* Corpus poſt mortem corrumpi, experientia obvia conſtat, nec quod corrumpatur probatione indiget. Hic vero oſtendendum eſt, ex morte ſequi debere corruptionem. Nimi-

Digitized by Google

Nimirum dum corpus moritur ſeu vita privatur, omnes omnino omnium organorum functiones ceſſant (§. 733), atque ideo motu quoque cordis ceſſante circulatio ſanguinis definit, & cum ſanguine humores omnes, quibus totum corpus ubivis refertum, ſtagnant. Conſtat vero humores ſtagnantes putreſieri & putrefactione cum mixtum ſolvatur, non minus fluidorum quam ſolidorum corpuſcula in particulas miſcibilium diſſolvi: quo facto cum pereant maſſæ, ex quibus partes corporis organicæ conſtant; tota corporis compages diſſolvitur. Corpus adeo poſt mortem corruptioni obnoxium (§. 666).

Equidem non deſunt remedia, quibus corpus aliquandiu a putrefactione defenditur; ſed hoc non obſtat, quo minus corpus mortuum a primo mortis momento ſit corruptioni obnoxium.

§. 735.

*Quid ex morte corporis ſequatur.*

Quoniam corpus poſt mortem corruptioni obnoxium (§. 734), cui obnoxium non erat, quamdiu viveret; dum vero corrumpitur interit (§. 666); *mors eſt ſtatus corporis, ex quo ſequitur ejuſdem interitus.*

Differt adeo interitus corporis a morte ejuſdem, inter ſe tamen hæc duo connexa ſunt, ita ut poſita morte ſequatur ejus interitus. Corollarii veritas a poſteriori quoque patet: nemo enim eſt qui neſciat corpora mortua non interire, dum moriuntur, ſed dum corrumpuntur, corruptionem vero cum morte initium capere, niſi impediatur.

§. 736.

*Anima quo ſenſu mortalis foret.*

*Anima foret mortalis, ſi exercitium omnium facultatum ſimul ceſſaret & exinde annihilatio animæ ſequeretur.* Corpus enim ideo mortale dicitur, quia aliquando pervenit ad eum ſtatum, in quo organa ipſius in univerſum omnia a functionibus ſuis plenarie ceſſant (§. 733), & ex eo ſtatu corporis totius interitus conſequitur (§. 735). Si igitur anima per analogiam mortalis dicenda, neceſſe eſt ut aliquando ad eum perveniat ſtatum, in quo exercitium omnium facultatum ſimul ceſſat & animæ tandem interitus conſequitur. Enimvero anima interire nequit niſi per annihilationem (§. 732). Ergo in eo ſtatu, quo exercitium omnium facultatum una exſpiraret, animæ tandem annihilatio conſequi deberet.

Notionem mortis conſecuti ſumus ex obſervatione corporis mortui. Quamobrem ſi ad animam, quæ a corpore prorſus differt, applicari debeat, neceſſe eſt ut determinationes notionem mortis corporis ingredientes eam ſubeant mutationem, quam eſſentia animæ exigit. Quemadmodum itaque in corpore organico noſtro varia ſunt organa diverſis functionibus deſtinata, ita animæ inſunt diverſæ facultates, quarum ſingulæ diverſis deſtinantur uſibus. Quamobrem ſi in corpore functiones omnium organorum ſimul ceſſant; in anima ſingularum facultatum exercitium una ceſſare debet. Porro corpus interit per corruptionem, anima vero interire nequit niſi per annihilationem. Quamobrem ſi in corpore vi mortis conſequitur corruptio; vi ejuſdem in anima conſequi debet ejuſdem annihilatio, ſi quidem mors in animam cadit. Nimirum mors non eſt ipſe interitus, mortale tamen ad interitum diſponit, ut inde naturaliter conſequatur. Notio mortalitatis præmittenda, ut intelligatur, quid ad immortalitatem requiratur. Deceptrix enim notio, qualis eſt mortalitatis animæ in hypotheſi immaterialitatis ſeu ſimplicitatis animæ, ad notionem veram, qualis eſt immortalitatis in eadem hypotheſi, manuducit: id quod in aliis quoque caſibus obtinet. Sed manuductio notionis deceptricis ad veram, ad Artem inveniendi ſpectat.



Digitized by Google

§. 737.

*Immortalis quo ſenſu dicatur anima.*

*Immortalis* itaque dicenda eſt anima, quatenus a morte corporis perennans perceptiones & appetitiones ac averſationes, quales jam habet, continuat. Nimirum cum nunc ſit in ſtatu perceptionum diſtinctarum, in eodem ſtatu perſeverare debet, & cum ſui conſcia ſit ſtatuumque præteritorum recordata memoriam ſui ipſius conſervet, a morte quoque corporis ſtatus ſui præteriti meminiſſe & eum ad ſe pertinere ſibi conſcia eſſe debet. *Immortalitas* itaque *animæ* eſt potentia perſeverandi a morte corporis in ſtatu perceptionum diſtinctarum & conſervandi memoriam ſui.

Equidem vulgo philoſophi indeſtructibilitatem ſeu incorruptibilitatem animæ cum ejus immortalitate confundunt, atque ideo immortalitatem animæ ſibi demonſtraſſe videntur, ubi evicerint animam eſſe indeſtructibilem vel incorruptibilem, ſeu a morte corporis ſupereſſe. Enimvero cum indeſtructibilitas ſeu incorruptibilitas non involvat niſi negationem interitus, interitus autem a morte corporis diſtinguatur (§. 731. 735); immortalitas quoque ab indeſtructibilitate ſeu incorruptibilitate diſtinguenda venit. Quamobrem ſi analogiam conſervare debes, qualis in translatione notionum a corpore deſumtarum ad animam obſervanda eſt (*not.* §. 736.); immortalitas alio ſenſu explicari nequit, quam quod denotet potentiam perſeverandi a morte corporis in ſtatu perceptionum diſtinctarum & conſervandi memoriam ſui.

§. 738.

*Immortalitas incorruptibilitatem præſupponit.*

Quoniam anima in ſtatu perceptionum diſtinctarum perſeverare ſuique memoriam conſervare nequit, niſi a morte corporis ſuperſtes ſit; *ſi anima immortalis eſſe debet, neceſſe eſt ut poſt mortem corporis ſuperſtes ſit, nec unquam intereat.*

Quemadmodum itaque interitus corporis mortalitatem, ita ex adverſo immortalitas animæ indeſtructibilitatem ejus ſeu incorruptibilitatem præſupponit.

§. 739.

*Quomodo immortalitas animæ demonſtranda.*

Quoniam anima immortalis eſt, quatenus a morte corporis ſuperſtes in ſtatu perceptionum diſtinctarum perſeverat & memoriam ſui conſervat (§. 737. 738); *immortalitatem animæ demonſtraturus evincere tenetur, 1. quod anima a morte corporis ſuperſtes ſit, nec unquam intereat, 2. quod in ſtatu perceptionum diſtinctarum perſeveret, & 3. quod memoriam ſui conſervet, ſeu vitæ præteritæ memor ſibi conſcia ſit, eam ad ſe pertinere.*

Novi equidem non deeſſe aliquos, qui ægre ferunt immortalitatis animæ probationem ſic reddi operoſiorem ac difficiliorem: enimvero hi ſunt, qui, cum unum, quod probandum erat, ſibi videantur oſtendiſſe, cetera ad rem ſpectantia ſimul probata eſſe exiſtimant, quaſi ea in re neceſſario connectantur, quæ eadem ſimul memoria comprehendiſti. Sit ita te ſufficienter probaſſe, animam a morte corporis eſſe ſuperſtitem: an ideo conſtat, verius eſſe quod in ſtatu perceptionum diſtinctarum perſeveret, quam quod in ſtatu perceptionum confuſarum ſeu obſcurarum verſetur profundo quaſi ſomno immerſa, quemadmodum viſum eſt Pſychopannychitis? Sit ita te probaſſe, animam a morte corporis eſſe ſuperſtitem, imo eam perſeverare in ſtatu perceptionum diſtinctarum: an ideo conſtat, verius eſſe quod ſtatus priſtini recordetur & agnoſcat ſe eſſe eam, quæ in vita corporis hæc vel iſta patravit, quam quod eorum, quæ in vita corporis facta ſunt, prorſus immemores ſimus, nec recordemur amplius quinam in hac vita fuerimus? Quodſi vero philoſophia religionem revelatam adverſus Antiſcripturarios defendere debet, rationi conſentaneum agnoſcendum, quod anima in ſtatu perceptionum diſtinctarum a morte corporis perſeveret, ſuique memoriam conſervet tenaciter: quod ut dilucidius conſtet, ſequentem addimus propoſitionem.

§. 740.

Digitized by Google

§. 740.

*Conformitas notionis immortalitatis cũ Scriptura ſacra.*

*Notio immortalitatis, quam dedimus, Scripturæ ſacræ ſeu menti Chriſti conformis.* Quænam Chriſto fuerit immortalitatis notio, ex narratione de divite epulone Luc. XVI. abunde patet. Narrat enim ipſum poſt mortem fuiſſe ſepultum & perveniſſe in infernum. Sepultus fuit quoad corpus: in infernum ergo pervenit quoad animam. Anima igitur, dum cum corpore non moritur, a morte hujus ſuperſtes eſt. Vidit dives in inferno e longinquo Abrahamum & Lazarum in ſinu ejus. Cum utrumque agnoverit; evidens eſt, quod ipſos a ſe invicem diſtinxerit. Fuere igitur ipſi perceptiones partiales claræ (§. 31 *Pſychol. empir.*), & hinc totales diſtinctæ (§. 44 *Pſychol. empir.*), atque adeo ipſe fuit in ſtatu perceptionum diſtinctarum (§. 45 *Pſychol. empir.*). Denique recordatus eſt fratrum ſuorum & vitæ ante actæ. Quamobrem memor fuit ſtatus præteriti ante mortem atque agnovit ſe eſſe eum, qui ante mortem in illo ſtatu fuerat. Chriſtus itaque immortalitatis animæ hanc habuit notionem, 1. quod anima cum corpore non intereat, ſed eidem poſt mortem ſuperſtes ſit; 2. quod etiam poſt mortem anima adhuc habeat notiones partiales claras, totales diſtinctas, ſeu quod perſeveret in ſtatu perceptionum diſtinctarum; 3 quod poſt mortem conſervet memoriam ſui. Quamobrem cum hæc tria ad notionem immortalitatis requiſiverimus (§. 739); notio immortalitatis, quam dedimus, eſt menti Chriſti, adeoque Scripturæ ſacræ conformis.

Ceterum ex eadem narratione Chriſti conſtat, homines poſt hanc vitam fore præmiis ob bene, pœnis ob male facta in hac vita afficiendos: quod ut fieri poſſit, non ſufficit animam eſſe ſuperſtitem, ſed neceſſe eſt ut etiam in ſtatu perceptionum diſtinctarum perſeveret, quo præmii vel pœnæ ſibi ſit conſcia, & memoriam ſui conſervet, quo norit ſibi ob bene in hac vita facta eſſe bene, ob male facta male. Atque adeo patet, quam ſit neceſſe ad defendendam religionem chriſtianam adverſus Antiſcripturarios notionem immortalitatis completam habere, & ei convenienter immortalitatem animæ evincere.

§. 741.

*Perſona quid dicatur.*

*Perſona* dicitur ens, quod memoriam ſui conſervat, hoc eſt, meminit, ſe eſſe idem illud ens, quod ante in hoc vel iſto fuit ſtatu. Dicitur etiam *Individuum morale*.

Scholaſtici perſonam definiunt per ſuppoſitum intelligens: ſuppoſitum vero per ſubſtantiam ſingularem vivam. Atque adeo ex mente ſcholaſticorum ad notionem perſonæ requiritur, ut ſit ſubſtantia, ut ſit individuum, ut vita fruatur, ut ſit intellectu prædita. Quodſi hæc diſtincte explices, ut quilibet intelligat, quid tibi velis, & ſe mutuo determinantia in definitione non cumules, quemadmodum volunt leges methodi; ſcholaſticorum definitio cum noſtra in concordiam redit. Ens enim quod ſui memoriam habet, judicat ſe eſſe idem illud, quod ante in hoc vel iſto ſtatu fuit: ens itaque ſingulare eſt idemque præditum intellectu (§. 281). Sed ens intellectu præditum vi cognoſcitiva gaudet (§. 275 *Pſychol. empir.*), atque adeo ſubſtantia eſt (§. 725. 768 *Ontol.*), eaque viva, cum vivum ens dicatur, quatenus habet operationum principium intrinſecum. Vi igitur definitionis noſtræ, perſona eſt ſubſtantia ſingularis viva, adeoque ſuppoſitum. Eſt vero etiam intelligens, adeoque perſona. Qui ſibi metuunt, ne vi definitionis noſtræ in Chriſto admittendæ ſint duæ perſonæ, unionis naturarum in Chriſto, vi cujus Deus & homo una fiunt perſona, & natura humana a divina aſſumitur in unitatem perſonæ, vel nullam, vel non ſatis diſtinctam habent notionem, quæ ſufficit, ut quid ſibi velint communibus verbis etiam idiotæ explicare valeant. Ne vero quis circa vocabulum ſtatus difficultates nectat, quando in Theologia

logia revelata vocabulum transfertur ad Deum; tenendum eſt nos vocabula omnia in philoſophia definire, prouti creaturis conveniunt, de quibus ea communiter uſurpamus. Quando vero ob analogiam quandam, qualem admittit differentia, quæ inter ens finitum & infinitum intercedit, ad Deum transferuntur, quæ a finitudine pendent infinitudini convenienter immutanda ſunt: quemadmodum jam alias monuimus, cum de ſubſtantia ageremus (*not.* §. 772 *Ontol.*).

§. 742.

*Immortalitas animæ requirit ſtatus perſonalitatis cōſervationem.*

Quoniam ſi anima immortalis eſt, in eo, quem a morte corporis experitur, ſtatu memoriam ſui conſervat (§. 737); *anima immortalis poſt mortem idem individuum morale permanere debet, ſeu ſtatum perſonalitatis conſervet opus eſt* (§. 741).

Nimirum vi incorruptibilitatis anima a morte ſuperſtes idem tantummodo manet *individuum phyſicum*, eadem nempe ſubſtantia ſingularis, quæ fuerat ante, ſtatum ſuum vi eſſentiæ ac naturæ ſuæ continuans. Perſeveratio vero in ſtatu perceptionum diſtinctarum &, quæ in eodem poſſibilis eſt, memoria ſui demum efficit, ut idem individuum phyſicum fit etiam idem individuum morale.

§. 743.

*Quod homo ſit perſona.*

Quia homo memoriam ſui habet, probe memor ſe eundem adhuc eſſe, qui fuerat heri vel pridie in hoc vel iſto ſtatu, quod experientia obvia unicuique manifeſtum; *homo perſona eſt* (§. 741).

Nimirum homo qua perſona intelligit, quid ſit illud, quod vocabulo *ego* indigitatur. Cumque vocabulo hoc utamur tanquam charactere perſonæ; notionem perſonæ, quam dedimus, eſſe communi uſui loquendi conformem, vel exinde patet.

§. 744.

*Animā a morte corporis manere ſuperſtitem.*

*Anima a morte corporis ſuperſtes eſt ſemperque manet.* Anima enim per eſſentiam & naturam ſuam incorruptibilis (§. 729) & cum corpore interire nequit (§. 730). Quamvis vero interire poſſit per annihilationem (§. 732), ſiquidem ſupponas ens, quod eam annihilandi potentiam habeat (quale eſſe Deum in Theologia naturali demonſtrabitur), & præterea annihilare eam velit; cum tamen ne in corporum quidem interitu quidpiam annihiletur (§. 125 *Coſmol.*), ne probabilis quidem ratio ſuppeditari poteſt, cur anima a morte corporis annihilari debeat. Anima igitur a morte corporis ſuperſtes eſt ſemperque manet.

Propoſitio præſens Scripturæ Sacræ conformis. In philoſophia urgetur potiſſimum contra atheos, qui cum Deum eſſe negent, nullum agnoſcunt ens, cui potentia annihilandi animam convenire poſſit. Quamobrem contra eos ſufficienter probata eſt præſentis propoſitionis veritas, ubi oſtenderis animam per eſſentiam & naturam ſuam eſſe incorruptibilem, nec cum corpore interire poſſe.

§. 745.

*Eandem manere in ſtatu perceptionum diſtinctarum.*

*Anima poſt mortem corporis manet in ſtatu perceptionum diſtinctarum & perceptiones ad majorem claritatis gradum evehuntur.* Dum enim corpus moritur, omnia ipſius organa a functionibus ſuis ceſſant (§. 733), adeoque nullæ amplius in organis ſenſoriis contingunt mutationes, conſequenter anima ſibi non amplius hoc univerſum repræſentare poteſt convenienter mutationibus, quæ in organis ſenſoriis contingunt (§. 62). Perceptiones igitur ipſius alio jam modo conſequi debent, quam nunc conſequuntur, quamdiu

Digitized by Google

quamdiu corpori huic unita eſt. Enimvero ante unionem cum hoc corpore, corpuſculo uniebatur organico, ex quo in utero formatum eſt corpus præſens (*§.* 727), & hujus corpuſculi mutationibus convenienter in percipiendo modificabatur (§. 715). Quoniam itaque dum per evolutionem corpuſculi organici in utero formabatur corpus præſens, unio animæ cum illo corpuſculo tollebatur, & dum corpus præſens moritur, unio cum eodem itidem diſſolvitur; mutatio, quæ per mortem accidit, ſimilis eſt mutationi, quæ per generationem contingit. Jam in mutatione illa magna, quæ per generationem contingit, lex perceptionum ita immutabatur, ut ſtatus priſtinus quoad perceptiones retineretur, & novus eidem ſuperaccederet. Quamobrem cum hinc conſtet, quænam ſit naturæ lex in magnis mutationibus animæ, hinc utique colligi debet, animam a morte corporis ſtatum priſtinum, quem habet, retinere & novum eidem ſuperaccedere debere. Eſt autem in hoc corpore in ſtatu perceptionum diſtinctarum (§.14). Ergo etiam a morte corporis in ſtatu perceptionum diſtinctarum eſſe debet. *Quod erat primum.*

Quoniam itaque anima humana infinito intervallo a ſpiritu perfectiſſimo diſtat (§. 656) & perceptionibus noſtris infinita inſunt (§. 186), quæ, cum eorum nobis conſcii non ſimus, clare non percipimus (§. 31 *Pſychol. empir.*), conſequenter multo majores gradus claritatis poſſibiles ſunt, quam qui in unione cum hoc corpore eidem reſpondent; quin poſt mortem corporis perceptiones ipſius ad majorem claritatis gradum evehantur, haud quaquam dubitandum eſt. *Quod erat ſecundum.*

Non eſt quod vereamur, ſi omnibus promiſcue animabus majorem perfectionis gradum tribuamus, id principiis religionis chriſtianæ eſſe adverſum, quæ magnam differentiam animarum piarum & improbarum poſt mortem inculcat. Perfectio enim, de qua loquimur, quemadmodum in piis auget voluptatem, ita in impiis tædia & cruciatus intendit.

§. 746.

*Anima poſt mortem corporis memoriam ſui conſervat.* Eſt enim poſt mortem corporis in ſtatu perceptionum diſtinctarum (*§.* 745), & hinc ſibi ſui ipſius conſcia (§. 13). Quamobrem cum per legem imaginationis, aut, ſi mavis, reproductionis perceptionum præteritarum vi ſimilitudinis perceptionis præſentis cum aliqua præterita, præterita reproducatur (*§.* 117 *Pſychol. empir.*), & vi memoriæ nobis conſcii ſimus, quod eam ante habuerimus (§. 173. 175 *Pſychol. empir.*), anima vero poſt mortem majorem in percipiendo claritatem conſecuta (§. 745) id, quod perceptio præſens cum aliqua in ſtatu hujus vitæ commune habet, facilius agnoſcere poſſit (§. 31 *Pſychol. empir.*); quin anima poſt mortem corporis memor ſit eorum, quæ in hac vita acta ſint, & meminerit ſe in hoc vel iſto fuiſſe ſtatu dubitari nequit. Memoriam igitur ſui conſervat (§.281).

*An memoriam ſui conſervet.*

Animam poſt hanc vitam in reproducendis ideis præteritis, quas in hac vita habuit, obſervare legem imaginationis, ex narratione Chriſti de divite epulone patet. Etenim videns

Lazarum

Lazarum in ſinu Abrahami meminit vitæ ſuæ ante actæ fratrumque ſuorum. Conſentiunt itaque principia noſtra cum Scriptura Sacra &, quæ in ea continetur, doctrina Chriſti.

§. 747.

*Immortalitas animæ adſtructa.*

*Anima immortalis eſt*. Etenim poſt mortem corporis ſuperſtes eſt ſemperque manet (§. 744) & in ſtatu perceptionum diſtinctarum perſeverans (§. 745) memoriam ſui conſervat, ſeu ſtatuum præteritorum memor eos ad ſe pertinere agnoſcit (§. 746). Eſt igitur immortalis (§. 737).

Atque ita tandem evicimus immortalitatem animæ (§. 739), qualem menti Chriſti conformem ad veritatem revelatam de ſtatu animæ poſt hanc vitam defendendum ſupponi debere ſupra jam annotavimus (*not.* §. 737).

§. 748.

*Nexus ſtatus poſt mortem cum ſtatu hujus vitæ.*

*Status animæ poſt mortem cum ſtatu vitæ præſentis connexus eſt*. Status conſtituitur per mutabilia, quæ rei inſunt (§. 705 *Ontol.*), conſequenter per modos entis (§. 314 *Ontol.*). Per modos igitur animæ quoque poſt mortem ſtatus determinatur. Quoniam vero anima poſt mortem ſuperſtes eſt (§. 744), adeoque eſſentiam in ſe immutabilem retinere debet (§. 300 *Ontol.*); poſt mortem quoque vi activa prædita eſſe debet (§. 66), etſi limitatione, quam nunc habet, variata (§. 745), quippe quam tanquam mutabilem (§. 715) ad eſſentiam præciſe non pertinere apparet (§. 300 *Ontol.*), etſi tamdiu pertinere videatur, quamdiu unio cum corpore ſubſiſtit. Et cum in anima vi illa unica (§. 57) omnia actuentur, quæ per facultates ejuſdem in eadem poſſibilia intelliguntur (§. 55); omnes quoque modi ejus vi iſta ad actum perduci debent. Quia tamen poſitis determinationibus eſſentialibus & natura animæ, nondum ponuntur & ipſi, cum alias omnes ſimul eidem inexiſterent (§. 118 *Ontol.*); in ſola eſſentia ratio ſufficiens non continetur, cur modi ipſi inſint. Neceſſe igitur eſt, ut modi ſequentes rationem ſufficientem agnoſcant in antecedentibus (§. 160 *Ontol.*), conſequenter ſtatus ſequens in antecedentibus ſemper rationem ſufficientem agnoſcit (§. 705 *Ontol.*). Quamobrem cum ſtatus poſt hanc vitam ſequatur ſtatum in hac vita; ille quoque in hoc rationem ſufficientem agnoſcere, adeoque cum eodem connexus eſſe debet (§. 10 *Coſmol.*).

Nexum ſtatus poſt hanc vitam cum ſtatu in vita præſente docet Scriptura Sacra. Etenim ejus auctoritate conſtat, animabus aliis poſt hanc vitam bene, aliis male eſſe. Quodſi quæſiveris, cur illis bene, his male ſit, ratio redditur ex ſtatu vitæ præſentis, ſcilicet ex actionibus in hac vita patratis. Scripturæ igitur auctoritate ſtatus vitæ futuræ cum ſtatu præſentis connexus eſt (§. 10 *Coſmol.*). In quonam vero nexus iſte conſiſtat, rationis lumine non aſſequimur. Supplet adeo Scriptura rationis defectum, quemadmodum in aliis ſcitu neceſſariis.

CAPUT

# CAPUT III.

## De Animabus Brutorum.

§. 749.

*Exiſtentia animarum brutorũ.*

**B***Ruta habent animas a corpore diſtinctas*. Bruta enim habent organa ſenſoria ejuſdem prorſus ſtructuræ cum organis ſenſoriis corporis humani & quæ ideo eaſdem experiuntur mutationes, quæ in organis ſenſoriis hominum accidunt, ut adeo ipſis ſint ſpecies impreſſæ eædem, quæ hominibus (§. 112). Ex organis ſenſoriis externis, perinde ac in corpore humano, nervi ad cerebrum extenduntur, per quos motum fibrillis eorum impreſſum ad cerebrum propagari, eodem modo oſtendi poteſt, quo idem in corpore humano evicimus (§. 111), ut adeo brutis eædem ſint ideæ materiales, quæ hominibus (§. 112). Jam conſtat animam humanam ideo uniri corpori, quod ſibi repræſentet ſenſibilia convenienter mutationibus in organa ſenſoria factis (§. 62), ut ideis materialibus continuo coexiſtant ſenſuales (§. 111. 112). Quamobrem cum non repugnet, ſenſibilia repræſentari convenienter mutationibus, quæ in organis brutorum contingunt, etiam in organis minus perfectis (§. 715), atque adeo poſſibiles ſint ideæ ſenſuales, quæ materialibus ideis brutorum coexiſtant; naturæ autem ſcrutatoribus abunde perſpectum ſit, eam in omni varietate ſimilitudini ſtudere, & hinc eadem eodem fine fieri in diverſis: argumento ab analogia deſumto recte omnino colligitur, brutis eſſe animas.

*Carteſiani* animadvertentes fieri poſſe, ut motus ſpontanei in brutis ſola vi mechaniſmi corporis conſequantur, exiſtentiam animarum in iiſdem negarunt & bruta in meras machinas transformarunt. Enimvero quod argumento ipſorum nulla inſit vis concludendi, ſatis ſuperque intelligitur ex iis, quæ de harmonia præſtabilita in ſuperioribus dicta fuere (§. 615 & ſeqq.). Non negamus in brutis omnia, quæ obſervamus, ſola vi mechaniſmi conſequi: negamus tamen inde aliqua probabilitatis ſpecie, multo minus certo inferri, nullas brutis eſſe animas. Quod brutorum, præſertim perfectiorum, organa eandem habeant ſtructuram, quam habent organa corporis humani, nudo adſpectu agnoſcitur, ſi organa ſenſoria brutorum ac hominum, veluti oculi, cultro anatomico ſubjiciantur: quod nemo niſi in omni anatomia prorſus alienus ac hoſpes ignorat. Ex identitate autem ſtructuræ recte colligi identitatem mutationis ab eodem ſenſibili in organis ſenſoriis brutorum ac hominum productæ, ſi quis dubitet, experimento facile ejuſdem convincitur. Etenim nemo eſt qui neſciat, modo in experimentando fuerit verſatus, in oculis brutorum objectorum viſibilium imagines inverſas perinde ac in oculo humano delineari. Argumentum ab analogia deſumtum etſi in probabilium numero ſit, in rebus tamen naturalibus maximum habere pondus, ita ut apodictico plerumque æquipolleat, non ignorant qui vel in ſola Aſtronomia ſatis ſunt verſati. Ariſtotelico-Scholaſtici animas brutis tribuerunt, propterea quod ſibi perſuaderent, abſque iis actiones brutorum explicari minime poſſe: quod cum non probaverint, nec brutorum animas exiſtere probarunt. Atque ea de cauſa factum eſt, ut *Carteſiani* eaſdem rejecerint, contrarii probabiliter perſuaſi: ad iſtam vero analogiam, qua nos utimur in probanda exiſtentia animarum brutorum, animum non adverterunt.

§. 750.

*Differentia inter animalia per-*

*Bruta perfectiora* ſunt, quibus quinque ſunt organa ſenſoria: *imperfectiora* vero, quibus pauciora. Dantur autem in imperfectioribus plures imperfectionis ſpecies.



Digitized by Google

*fectiora & imperfectiora.*

Ita animalia imperfectiora ſunt oſtreæ, cochleæ, muſcæ, formicæ & inſecta alia. Etenim hæc bruta tantum tactu gaudent & quæ in nonnullis vocantur oculi, tales non ſunt, cum deficiat oculorum ſtructura, quemadmodum dudum obſervavit *Claudius Perrault* in Mechanica animalium part. 1. cap. 1. Oper. pag. 336 & ſeqq. Perfectiora ſunt animalia quadrupedia, quibus omnes eſſe ſenſus nemo ignorat. Iiſdem accenſendæ ſunt aves & proxime ad ea accedunt piſces. Gradu tamen differre ſenſus tam in perfectioribus, quam imperfectioribus neminem fugit.

## §. 751.

*An bruta apperceptione gaudeant.*

*Bruta ſibi perceptionum ſuarum conſcia ſunt.* Patet enim, quod ſenſu diſtinguant ſenſibilia, quæ in organa ipſorum agunt. Ipſa ſane oſtrea tactu diſcernit vim ad teſtas divellendas adhibitam. Et de inſectis curioſæ admodum colligi poſſunt obſervationes idem confirmantes. Habent adeo perceptiones partiales claras atque hinc totales diſtinctas (§. 44 *Pſychol. empir.*). Cum adeo ſint in ſtatu perceptionum diſtinctarum (§. 45 *Pſychol. empir.*); ſibi perceptionum ſuarum conſcia ſunt (§. 13).

Idem etiam ſic oſtenditur. Brutis perfectioribus eadem ſunt organa ſenſoria, quæ hominibus (§. 750), & conſtat eorundem eandem eſſe ſtructuram, quæ in organis corporis humani deprehenditur. Nervi quoque eodem modo ex organis ſenſoriis ad cerebrum propagantur, & cerebrum ejuſdem ſtructuræ deprehenditur, quam in humano viſu diſtinguere licet. Nullum igitur eſt dubium, quin ſenſibilia in organa brutorum perfectiorum agentia eandem mutationem iiſdem inducant, quam hominum organis inducunt, & motus nervis ſenſoriis impreſſi eodem modo ad cerebrum propagentur, quo in hominibus propagari ſolent (§. 111), ut adeo ſpecies impreſſæ & ideæ materiales eædem eſſe debeant, quæ in hominibus (§. 112), conſequenter dubitandum non eſt, quin eædem quoque ipſis reſpondeant ideæ ſenſuales (§. 118). Enimvero nobis ſunt perceptiones ſenſibilium claræ atque diſtinctæ. Tales igitur quoque eſſe debent brutis perfectioribus. Quoniam itaque perceptiones claræ atque diſtinctæ ad hoc ſufficiunt, ut rerum perceptarum ſibi conſcia ſit anima (§. 11); quin bruta quoque perfectiora ſibi rerum perceptarum conſcia ſint, dubitandum non eſt.

De brutis imperfectioribus, quæ unicum tantummodo habere videntur ſenſum, ſcilicet tactum, conſtat, quemadmodum & *Perrault* loc. cit. obſervavit, ea tactu dignoſcere, quæ nos eodem diſtinguere minime valemus, ut actiones ipſorum a ſubtilitate hujus ſenſus pendentes in admirationem rapiant naturæ contemplatores. Neceſſe igitur eſt, ideas ſenſuales tactui reſpondentes multo eſſe clariores, quam in hominibus. Enimvero cum homo ſibi conſcius ſit tangibilium vi iſtius claritatis, quam ideæ ſuæ ſenſuales habent; non ſine ratione colligitur animalia quoque imperfectiora ſui conſcia eſſe debere.

Non verendum eſt, ne ſic brutis tribuantur animæ ſpirituales; neque enim ad ſpiritualitatem ſufficit apperceptio, ſeu ut ſubjectum percipiens perceptionum ſuarum ſibi ſit conſcium (§. 643). Si inſtes ex *Carteſianorum* principiis apperceptionem eſſe chara-

ctérem

citerem ſpiritualitatis; objectionem inſuper habemus, cum non auctoritate, ſed rationibus moveamur.

§. 752.

*Animæ brutorum materiales ſeu corporeæ non ſunt.* Animæ enim brutorum ſibi conſciæ ſunt rerum perceptarum (§. 751). Sed corpus cogitare, ſeu ſibi rerum perceptarum conſcium eſſe nequit (§. 44), nec ea facultas, quam per ſe non habet, eidem communicari poteſt (§. 46). Animæ igitur brutorum corpora eſſe nequeunt, conſequenter nec materiales ſunt (§. 122. 141 *Coſmol.*). *Immaterialitas animæ brutorum.*

Eodem prorſus modo adſtruitur immaterialitas animæ brutorum, quo ſupra immaterialitatem animæ noſtræ evicimus (§. 47). Ceterum novum non eſt animas brutis tribui immateriales: jam dudum hoc fecere ſcholaſtici, veluti *Scotus*, Doctor ſubtilis.

§. 753.

*Animæ brutorum ſunt ſubſtantiæ ſimplices.* Anima enim brutorum nec corpus eſt (§. 752), nec aliquod corpori communicatum attributum (§. 46), adeoque nec ens compoſitum eſt, nec enti cuidam compoſito inhæret (§. 119 *Coſmol.*). Omne vero ens vel ſimplex eſt, vel compoſitum (§. 685 *Ontol.*). Animæ igitur brutorum ſunt entia ſimplicia. *Ejuſdem ſimplicitas.*

Jam porro perceptiones, quas experiuntur bruta, continuo mutantur, actionibus ſenſibilium in organa continuo mutatis: quod nemo non agnoſcit. Sunt igitur modi animarum (§. 151 *Ontol.*), atque ideo animæ brutorum modificabiles ſunt (§. 764 *Ontol.*). Eædem cum corporibus brutorum perdurant: quod denuo nemo non admittere tenetur, qui earum exiſtentiam in dubium minime revocat. Sunt igitur etiam perdurabiles (§. 766 *Ontol.*). Quoniam ſubjectum perdurabile & modificabile ſubſtantia eſt (§. 768 *Ontol.*); animas brutorum ſubſtantias eſſe patet, eaſque ſimplices *per demonſtrata*.

Simplicitas animarum brutorum ſuppoſita immaterialitate denuo eodem modo evincitur, quo ſimplicitatem animæ humanæ evicimus (§. 48). Materialiſtæ, qui animas humanas materiales eſſe defendunt (§ 35), brutorum quoque animas materiales facere debent, bruta in meras machinas convertentes. Iis adeo adſtipulantur *Carteſiani*, qui bruta pro meris machinis habent audaciores Magiſtro ſuo, qui ſubdubitanter ea de re loquitur.

§. 754.

*Animæ brutorum obſervant legem ſenſationum.* Cum enim iſtiuſmodi organa ſenſoria habeant, qualia ſunt hominibus; ſupra jam (§. 749) hinc collegimus, quod ſibi repræſentent ſenſibilia in organa iſta agentia, convenienter mutationibus in his ipſis organis factis. Enimvero lex ſenſationum hæc eſt, quam animæ humanæ obſervare tenentur: Si in organo aliquo ſenſorio ab objecto ſenſibili quædam producitur mutatio; in mente eidem coexiſtit ſenſatio per illam intelligibili modo explicabilis, ſeu rationem ſufficientem in illa agnoſcens, cur jam animæ inſit, & cur talis ſit (§. 85 *Pſychol. empir.*). Animæ igitur brutorum legem ſenſationum obſervant. *An legem ſenſationis obſervet.*

Poterant porro ad animas brutorum transferri, quæ ſupra de animabus humanis evicimus, ſcilicet quod vi quadam præditæ ſint (§. 53), qua omnes ejus actiones ad actum perducantur (§. 60); quod vis hæc tantummodo unica ſit (§. 57) & quidem repræſentativa



Digitized by Google

univerſi pro ſitu corporis organici in univerſo, convenienter mutationibus, quæ in organis contingunt (§. 61), quodque in hac vi eſſentia & natura animarum brutorum conſiſtat (§. 66. 67). Enimvero cum ſingula eodem modo probentur, quo ea de animabus noſtris probata ſunt; non opus eſt ut hiſce diutius immoremur. Suffecerit nobis propoſuiſſe principia generalia, quæ in phænomenis ſpecialibus, quæ de brutis obſervamus, explicandis uſui eſſe poſſunt.

§. 755.

*Bruta nũ imaginatione & memoria gaudeant.*

***Brutorum animæ imaginatione & memoria gaudent.*** Ex actionibus brutorum id colligitur a poſteriori. Nemo eſt qui neſciat, ſi quis canis baculo aliquoties fuerit percuſſus, eum ad conſpectum baculi elevati vociferari & fugere a plagis ſibi metuentem. Quoniam ideo vociferatur & fugit, quia baculo percuſſus fuit: neceſſe eſt ut idea baculi elevati reſuſcitet ideam plagarum ac inde orti doloris. Reproducitur adeo idea plagarum ac doloris, quam ante habuit, conſequenter anima canis facultate imaginandi gaudet (*§. 92 Pſychol. empir.*). Similiter nemo non novit, canes dormientes voce & motu corporis ſæpius ſigna ſomniorum inquietorum edere. Quamobrem cum ſomnia vi imaginationis producantur (*§. 122 Pſychol. empir.*); ex iis quoque recte infertur animam canis facultate imaginandi gaudere. Eodem modo idem ex actionibus aliorum brutorum colligitur.

Jam quia canis idea plagarum & doloris inde percepti reſuſcitata vociferatur & fugit, plagas illas ſibi repræſentare debet tanquam nunc infligendas & dolorem tanquam nunc inde percipiendum. Quamobrem cum ſibi conſcius ſit perceptionum ſuarum (§. 751); neceſſe eſt ut ſibi quoque conſcius ſit plagarum tanquam ſibi antea inflictarum & doloris tanquam inde percepti, cum non alia ſit ratio, cur ſibi plagas repræſentet tanquam denuo infligendas & dolorem tanquam denuo inde percipiendum. Ideas adeo reproductas recognoſcit (§. 173 *Pſychol. empir.*), conſequenter memoria gaudet (§. 175 *Pſychol. empir.*). Per analogiam idem inferre licet de animabus aliorum brutorum, ſalva differentia, quam inter facultates diverſorum brutorum intercedere debere, diverſitas actionum loquitur.

Bruta, ſaltem perfectiora & quæ ad ea propius accedunt, eandem habent cerebri ſtructuram, quæ hominibus eſt, quantum ſenſuum judicio conſtat. Quamobrem cum per ſtructuram cerebrum humanum contrahat facilitatem reproducendi ideas materiales (§. 241), & in potentia reproductionis imaginatio (§. 227), in facilitate vero memoria materialis conſiſtat (§. 294); brutis cerebrum habentibus imaginatio & memoria materialis tribuenda venit. Enimvero cum bruta habeant animas a corpore diſtinctas perinde ac homines (§. 749) & vi legis ſenſationis ideis materialibus in cerebro ſenſuales in anima reſpondent (§. 754), quemadmodum in hominibus (§. 113), in nobis autem phantaſmata ideis quoque materialibus in cerebro reſpondent, ut adeo imaginatio materialis non ſit ſine immateriali in anima (§. 227), nec memoria materialis ſine immateriali, quæ animæ ineſt (§. 294); per analogiam ex memoria & imaginatione

mate-

materiali in corpore recte colligitur immaterialis in anima, conſequenter animas brutorum facultate imaginandi & memoria gaudere tanto minus dubitandum, quanto magis in brutis obſervantur actiones ſimiles iis, quæ a nobis ſine imaginationis & memoriæ vi non eduntur, cum hinc argumentum ab analogia majus robur acquirat.

Philoſophi veteres & Scholaſtici animabus brutorum ſine hæſitatione imaginationem & memoriam tribuerunt, quamvis in terminorum ſignificatu non prorſus cum nobis conſentiant, reproductionem idearum præteritarum ad memoriam referentes, & fingendi, quam diximus, facultatem imaginationis nomine compellantes. Sed cur nobis ſignificatum tantiſper immutare libuerit, ex Pſychologia empirica abunde conſtat. Nituntur autem analogia actionum brutorum & humanarum, quas abſque imaginatione & memoria in ſe dari non poſſe experiuntur.

§. 756.

*Bruta obſervant legem imaginationis.* Omnium clariſſime hoc patet, ſi ad actiones brutorum animum advertimus. Ita in exemplo canis ad conſpectum baculi elevati vociferantis & fugientis, quo modo uſi ſumus ad imaginationis exiſtentiam evincendam, vidimus idea baculi elevati reſuſcitari ideam plagarum ac doloris, propterea quod baculo ante percuſſus dolorem percepit. Quoniam itaque vi legis imaginationis perceptione unius eorum reproducta, quæ ſemel percepta fuere, perceptio quoque ceterorum reproducitur (§. 117 *Pſychol. empir.*): canes obſervare legem imaginationis patet. Hinc vero per analogiam concluditur, bruta quoque reliqua legem imaginationis obſervare. *An legē imaginationis obſervent.*

Idem quoque ſic oſtenditur. Lex imaginationis rationem mechanicam in ſtructura cerebri habet (§. 232). Quamobrem cum brutis perfectioribus eadem ſit ſtructura cerebri, quæ hominibus; ratio, quæ datur in ſtructura cerebri humani, adeſſe quoque debet in ſtructura cerebri brutorum perfectiorum, conſequenter lex imaginationis quoque poni debet per ſtructuram cerebri brutorum perfectiorum (§. 118 *Ontol.*). Bruta igitur perfectiora legem imaginationis obſervare palam eſt. Quodſi ergo in ceteris quoque brutis imaginationis veſtigia ſeſe produnt; per analogiam infertur, eadem quoque obſervare legem imaginationis.

Argumento analogiæ plurimum hac in re tribuendum. Conſtat enim legibus iiſdem regi corpora: quidni ergo & animas? Sane omnia corpora mundi totalia eaſdem obſervant leges: omnia corpora in conflictu iiſdem ſubjiciuntur legibus: eædem ſunt leges, quibus regitur motus omnium gravium. Sunt leges generales, quibus generatio omnium animalium cum ipſa generatione plantarum conſtringitur.

§. 757.

*Bruta habent appetitum ſenſitivum & averſationem ſenſitivam.* Bruta vocem variare ſolent ad appetitum indigitandum. Ita gallina voce allicit pullos, qualem in aliis caſibus non fundit. Peculiari quoque voce utitur, ubi ipſi inſidiæ ſtruuntur. Similiter canis latratum variat & vocem triſtem eidem miſcet cum ejulatu, ubi in conclavi ſolus relictus exire cupit. Hinc igitur aperte patet brutis eſſe appetitum. Notum porro eſt ex ſuperioribus, canem fugere, ſi elevato baculo eum percutere tentes, ut plagæ evitentur. *An brutis competat appetitus.*

Digitized by Google

tentur. Habes adeo certum averſationis indicium. Jam bruta habent ſenſus (§. 754), habent imaginationem (§. 755), habent memoriam (§. *cit.*). Quoniam itaque appetitus ſenſitivus enaſcitur ex confuſa boni (§. 580 *Pſychol. empir.*), averſatio ſenſitiva ex confuſa mali repræſentatione (§. 582 *Pſychol. empir.*), ad confuſam vero boni & mali repræſentationem ſenſus & imaginatio cum memoria ſufficit, cum diſtincta repræſentatio ad intellectum pertineat (§. 275 *Pſychol. empir.*); bruta appetitum ſenſitivum & averſationem ſenſitivam habent.

Idem etiam ſic oſtenditur. Conſtat bruta affectibus commoveri, veluti canem invidia & ira, ſubinde etiam gaudio. Enimvero affectus ſunt actus vehementiores appetitus ſenſitivi & averſationis ſenſitivæ (§. 603 *Pſychol. empir.*). Bruta igitur habent appetitum ſenſitivum & averſationem ſenſitivam.

Qui ad actiones brutorum animum advertit, abunde convincitur, ipſis appetitum & averſationem denegari non poſſe.

## §. 758.

*An legē appetitus & averſationis obſervent.*

*Bruta obſervant legem appetitus & averſationis.* In exemplo canis ad conſpectum baculi elevati fugientis idem palam eſt. Fugit enim plagas evitaturus ob dolorem, qui inde percipitur, conſequenter plagas averſatur, quod eas ſibi repræſentat tanquam malas (§. 565 *Pſychol. empir.*). Similiter conſtat fugere animalia alia quæcunque ob imminens ipſis periculum, quo damnum corpori inferri poteſt, & pſittacum ſibi metuere a plagis non minus, quam canem. Ex adverſo canis eſuriens oſſa projecta appetit, vel panis fruſtum, quod ipſi porrigitur, & junior appetit res quaſcunque, quas non ſine voluptate dilacerare poteſt. Appetit ergo uterque, quod ſibi repræſentat tanquam bonum (§. 555 *Pſychol. empir.*). Et idem patet in brutis aliis.

Brutis pauca ſunt, quæ appetunt. Etenim non appetunt niſi quæ ad vitæ conſervationem & ſpeciei ſuæ propagationem ſpectant, & pauca quædam, quæ ipſis voluptatem creant, cum iſtis plerumque connexa. Natura ipſorum paucis contenta: pauca igitur iiſdem appetibilia. Non averſantur niſi quæ in appetendo impedimenta objiciunt & vitæ ac corpori damnum inferunt. Pauca igitur ipſis ſunt averſabilia. Obſervant in iis legem appetitus & averſationis tenaciter & minus ad devia deflectunt quam homines, quibus voluptas ac moleſtia nimium imponunt.

## §. 759.

*Bruta ſermone non utuntur.*

*Bruta deſtituuntur vocibus articulatis, quibus tanquam ſignis perceptiones ſuas ſeu res perceptas indigitare valent.* Nemo eſt qui hoc neſciat, ut exemplis non ſit opus. Sane bruta, veluti canes, qui conſortio hominum conſtanter utuntur, ſermonis uſum nunquam conſequuntur, etſi organa vocis non ſint inepta ad vocem articulandam, quemadmodum ſermo requirit. Memini ante plures annos in Saxonia fuiſſe canem, qui plura vocabula germanica & gallica bene pronuntiare poterat. Et quem fugit pſittacos vocabula haud pauca, imo integras propoſitiones pronuntiare poſſe, certo indicio

dicio

Digitized by Google

dicio organa vocis ita moveri poſſe, ut eidem articulandæ ſufficiant? Ex adverſo homines inter bruta educati loquelæ non fiunt compotes, quemadmodum probat exemplum ejus, qui inter urſos fuerat educatus (§. 461). Unde colligitur, brutis in more non eſſe poſitum, ut perceptiones ſuas ſignificent alteri.

Annotavimus equidem ſuperius (*in demonſtratione* §. 757), bruta voce variare ſolere ad indicandum appetitum. Et huc referendum, quod avis fœmella mane expergefacta edat vocem peculiariter modificatam, ut maſculum ad ſe alliciat, qui audita voce ſtatim reſpondet & in eam plagam tendit, unde vocem fœmellæ ad aures deferri experitur. Sed illa vocis variatio a loquela longo adhuc intervallo diſtat, etſi quid analogi habeat.

## §. 760.

*Bruta num univerſali gaudeant cognitione, num judicent & ratiocinentur*

***Bruta deſtituuntur cognitione univerſalium, judicio & ratiocinio.*** Si quis admittit harmoniam perpetuam animæ & corporis quoad omnes illius modificationes, qualem de anima humana in theoria ſuperiori evicimus; is veritatem propoſitionis præſentis inde colliget. Etenim vi illius harmoniæ omnes operationes intellectus, notio, judicium & ratiocinium in cerebro repræſentantur per ideas vocabulorum materiales (§. 416), aut aliorum ſignorum æquipollentium (§. 417). Enimvero brutis nulla ſunt vocabula, quibus ad perceptibilia indigitanda uti poſſent (§. 759), neque hinc ad horum imitationem alia confingere ſigna valent. Quoniam itaque nullæ ipſis ſunt vocabulorum vel aliorum ſignorum æquipollentium ideæ materiales: notiones, judicia & ratiocinia in cerebro repræſentari non poſſunt. Stante igitur harmonia animæ & corporis, nec in anima ipſorum notioni, ſeu cognitioni univerſalium, judicio & ratiocinio locus eſſe poteſt.

Operationum intellectus abſque vocabulis vel aliis ſignis æquipollentibus in cognitione intuitiva tanta eſt difficultas, ut nec homo ante ſermonis uſum in cognitione veritatum univerſalium quicquam proficiat. Abunde hæc patent per ea, quæ de operationibus ſingulis intellectus fuſe expoſuimus in Pſychologia empirica integro capite (§. 325 & ſeqq.). Enimvero bruta deſtituuntur vocibus articulatis, quibus tanquam ſignis perceptibilia indigitantur (§. 759). Deſtituuntur itaque & notionibus, judiciis atque ratiociniis, adeoque univerſalium veritatum cognitione.

Qui brutis tribueret veritatum univerſalium cognitionem abſque vocabulorum vel aliorum ſignorum æquipollentium uſu; ipſorum animam animabus humanis multo ſtatueret perfectiorem. Homines enim, quemadmodum jam monuimus, ſine vocabulorum ſubſidio in veritatum univerſalium cognitione nihil proficiunt, etſi non prorſus impoſſibile foret, ut aliquos, quamvis leves, facerent progreſſus. Sermonis uſum ubi didicere, tum demum excitatur attentio, qualis ad reflexionem ſufficit, ſine qua cognitio univerſalium ne in hominem quidem cadit. Et hac de cauſa homo inter urſos educatus univerſalium cognitione deſtituebatur.

## §. 761.

*Num careant intellectu.*

Quoniam nullæ dantur operationes intellectus, præterquam notio, judicium & diſcurſus (§. 52 *Log.*), bruta vero notionibus, judiciis & diſ-

curſi-

Digitized by Google

curſibus ſeu ratiociniis carent (§. 760), nec in conſortio hominum illa conſequuntur; *bruta carent intellectu*.

Homines inter bruta educati, exemplo ejus, quem inter urſos educatum ſæpius jam compellavimus, nullas edunt intellectus operationes; ſed ad hominum conſortium delati, qui iſtis operationibus conſtanter utuntur, eaſdem mox ipſimet in poteſtatem ſuam redigunt. Ratio differentiæ inter homines & bruta hac in parte alia non eſt, quam quod hominibus quidem, non vero brutis ſit intellectus. Homines, quando carent operationibus intellectus, deſtituuntur uſu intellectus; aſt bruta iiſdem carent, quia intellectum prorſus non habent.

§. 762.

*Irrationalitas animarum brutorum.*

*Animæ brutorum carent ratione ſeu irrationales ſunt*. Animabus enim brutorum deeſt facultas ratiocinandi (§. 760). Ergo iiſdem quoque ratio deeſt (§. 493 *Pſychol. empir.*), conſequenter irrationales ſunt (§. 451).

Hinc & bruta dicuntur animalia irrationalia in oppoſitione ad hominem, quia animal rationale appellatur. Equidem *Rorarius* peculiari Tractatu adſtruere conatur animalia bruta ſæpe ratione uti melius homine; ſed in eo fallitur, quod actiones brutorum rationi conformes ab uſu rationis pendeant. Agunt enim quod rationis eſt per naturam ſuam, quæ in operando pendet a ratione ſumma conditoris.

§. 763.

*An bruta liberam habeant voluntatem.*

*Bruta deſtituuntur voluntate & noluntate libera*. Carent enim ratione (§. 762). Quamobrem cum anima humana non ſit libera, niſi quia ratione prædita (§. 528); brutorum animæ liberam voluntatem ac noluntatem habere nequeunt.

Idem hoc modo evinci poterat. Bruta carent intellectu (§. 761), adeoque diſtinctam boni malique cognitionem habere nequeunt (§. 275 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum voluntas & noluntas diſtinctam boni & mali cognitionem ſupponat (§. 880. 881 *Pſychol. empir.*); bruta voluntatem & noluntatem habere nequeunt, adeoque nec liberam habent.

§. 764.

*An ſint ſpiritus.*

*Brutorum animæ non ſunt ſpiritus*. Carent enim intellectu (§. 761) & voluntate libera (§. 763). Quoniam itaque omnis ſpiritus intellectu & voluntate libera præditus eſt (§. 643); brutorum animæ ſpiritus eſſe nequeunt.

Quamvis adeo immateriales ſint (§. 752) atque in eo cum animabus humanis conveniant (§. 47); non tamen ideo in ſocietatem animarum humanarum animæ brutorum recipiuntur, cum animæ humanæ ſpiritus ſint (§. 645).

§. 765.

*Analogum rationis in brutis.*

*Bruta habent analogum rationis*. E. gr. canis ad conſpectum baculi vociferans & fugiens ſibi repræſentat plagas antea acceptas & dolorem inde perceptum beneficio imaginationis (§. 92 *Pſychol. empir.*) atque memoriæ (§. 175 *Pſychol. empir.*), quibus gaudet (§. 755). Plagas itaque denuo ſibi repræſentat tanquam accipiendas & dolorem ſemel inde perceptum tanquam iterum inde percipiendum. Dum adeo fugit plagas evitaturus, actiones ſuas dirigit per ante facta in caſu ſimili, conſequenter caſus ſimiles ex-

pectat

Digitized by Google

pectat (§. 503 *Pſychol. empir.*). Quamobrem cum hæc caſuum ſimilium exſpectatio in dirigendis actionibus rationis vicem gerens ſit rationis analogum (§. 506 *Pſychol. empir.*); canis analogum rationis habet. Et idem eodem modo oſtenditur de aliis brutis, atque per analogiam colligitur de omnibus.

Qui ad actiones brutorum animum ſedulo adverterit, abunde convincetur, eadem circumſtantias caſus præſentis percipientia beneficio imaginationis atque memoriæ recordari eorum, quæ in eo alias accidunt, & quod eventurum idem ſit expectare, ut adeo dubitari non poſſit expectationem caſuum ſimilium eſſe brutis loco rationis in actionibus dirigendis.

§. 766.

*Bruta memoriam ſui non habent.* Conſtat hominem inter bruta educatum non recordatum fuiſſe ſtatus priſtini, cum inter homines deinde commoraretur (*per demonſtrationem* §. 461). Multo minus igitur bruta ſtatuum priſtinorum recordari poſſunt, adeoque multo minus ſibi conſcia eſſe poſſunt, ſe ante in hoc vel iſto ſtatu fuiſſe. Memoriam igitur ſui minime habent. *An bruta ſui memoriã habeant.*

§. 767.

Quoniam illud demum eſt perſona, quod memoriam ſui conſervat (§. 741); *bruta perſonæ non ſunt.* *An ſint perſonæ.*

Scholaſtici perſonam vocant ſuppoſitum intelligens. Quamobrem cum bruta careant intellectu (§. 761), juxta ipſorum quoque definitionem perſonæ non ſunt: quod mirum non eſt, cum definitiones coincidant (*not.* §. 741).

§. 768.

*Brutorum animæ non poſſunt oriri niſi per creationem, nec interire niſi per annihilationem.* Sunt enim ſubſtantiæ ſimplices (§. 753). Quamobrem cum hæ aliter oriri non poſſint niſi per creationem (§. 691 *Ontol.* & §. 697 *Pſychol. rat.*), nec interire niſi per annihilationem (§. 698 *Ontol.*); brutorum quoque animæ non niſi per creationem oriri, per annihilationem interire poſſunt. *Brutorũ animæ quomodo oriri & interire poſſint.*

Hæc & ſequens propoſitio conſequuntur ex hypotheſi, quod bruta habeant animas a corpore diſtinctas. Quamobrem ſi quis eam admittere nolit, utramque rejiciat, cum nullum momentum habeant in Philoſophia practica, multo minus autem in Theologia.

§. 769.

*Animæ brutorum ſunt incorruptibiles, nec cum corpore intereunt, immortales tamen non ſunt.* Quod ſint incorruptibiles, nec cum corpore intereant, eodem prorſus modo probatur, quo ſupra utrumque de anima humana evicimus (§. 729. 730). *An ſint incorruptibiles & immortales.*

Enimvero animæ brutorum memoriam ſui non habent in hac vita (§. 766), conſequenter deſtituuntur iis facultatibus, quæ ad hoc requiruntur, ut memoriam ſui habere poſſent. Quamobrem nec poſt mortem memoriam ſui conſervare, ſeu meminiſſe poſſunt, ſe durante vita fuiſſe in hoc vel iſto ſtatu. Immortales igitur non ſunt (§. 737).

Agnovit *Scotus* cum aliis animas brutorum eſſe indeſtructibiles: quod ægre habuit alios, immortalitatem pro privilegio animæ humanæ ſingulari habentes. Sed vanus eſt eorum metus,



Digitized by Google

metus, qui ſibi perſuadent, animas brutorum fore immortales, ſi ſint indeſtructibiles, nec cum corpore intereant. Atque hinc denuo apparet, quantum interſit ut genuinam immortalitatis notionem habeamus.

§. 770.

*Cur non plura addantur de animabus brutorum.*

Plura de animabus brutorum non addimus, cum cetera per ea intelligantur, quæ de anima humana dicta ſunt. Oſtendimus brutis competere ſenſus & legem ſenſationum ab iis obſervari (§. 754); habere eadem imaginationem & memoriam (§. 755) & legem imaginationis tenere (§. 756); eſſe ipſis appetitum ſenſitivum & averſationem ſenſitivam (§. 757) & legem appetitus & averſationis cuſtodiri (§. 758). Competunt igitur animabus brutorum facultates inferiores animæ noſtræ, conſequenter quæ de his tradidimus, ad bruta applicari poſſunt. Et hæc ad quaslibet ipſorum actiones, etiam ad habitus, quos prævia inſtitutione hominum acquirunt, explicandum ſufficiunt, quemadmodum tentaturus experietur.

*Finis Pſychologiæ Rationalis.*

INDEX

Digitized by Google

# INDEX

## CAPITUM, CONSPECTUM TOTIUS OPERIS EXHIBENS.

Pſychologiæ rationalis Prolegomena, pag. 1

SECTIO I.

De anima in genere & Facultate cognoſcendi in ſpecie.

*Caput* 1.

De Natura & Eſſentia animæ, 5

*Caput* 2.

De Facultate ſentiendi, ſive ſenſu, 35

*Caput* 3.

De Imaginatione & Memoria, 80

*Caput* 4.

De Attentione & Intellectu, 162

SECTIO II.

De Facultate appetendi.

*Caput* 1.

De appetitu ſenſitivo & Averſatione ſenſitiva atque Affectibus, 224

*Caput* 2.

De Appetitu & Averſatione rationali, ſeu de Voluntate, & Noluntate, 247

SECTIO III.

De Commercio inter mentem & corpus.

*Caput* 1.

De Syſtematis explicandi commercium inter mentem & corpus in genere, 257

*Caput* 2.

De Syſtemate influxus phyſici, 273

*Caput* 3.

De Syſtemate cauſarum occaſionalium, 291

*Caput* 4.

De Harmonia præſtabilita, 307

SECTIO IV.

De Variis Animæ Attributis, Spiritu in genere & Animabus brutorum.

*Caput* 1.

De ſpiritu in genere & ſpiritualitate animæ in ſpecie, 333

*Caput* 2.

De Animæ ortu, unione cum corpore & Immortalitate, 351

*Caput* 3.

De Animabus Brutorum, 377

FINIS

*Conſpectus totius operis.*



Digitized by Google

# INDEX
## RERUM PRÆCIPUARUM,

In quo Numeri Paragraphos denotant.

A

*Abſtractorum* mechanica repræſentatio in corpore, 396

*Actio Dei in creaturas* num tollatur negato influxu phyſico, ſeu actione animæ in corpus, 609

*Acumen mathematicum* cur per ſe nil juvet in Metaphyſica, 556

*Acumen ſenſuum intrinſecum* quomodo comparetur, 276

*Acumen viſus intrinſecum* quomodo acquiratur, 275

*Affectus* in quonam conſiſtant, 504. an vim repræſentativam univerſi excedant, 506. differentia eorum intrinſeca, 505. quales ipſis motus in corpore reſpondeant, 513. 514

*Affectibus jucundis* unde ſit vehementia appetitus, 507

*Affectibus moleſtis* unde ſit vehementia averſionis, 509

*Anacardinæ confectionis* uſus in roboranda memoria, 319. uſus nimius furoris cauſa, 319

*Analogia* inter vim animæ & vim motricem corporis, 77

*Angulorum ſpecies & numerus* quomodo tactu dignoſcantur, 169. 170

*Angulus rectilineus* quomodo tactu dignoſcatur, 168

*Anima* quando rerum perceptarum ſibi conſcia, 10. quando ſui ipſius conſcia, 12. cur materialis eſſe nequeat, 47. cur ſit ſubſtantia ſimplex, 48. cur corporis attributa habere nequeat, 49. cur alia, quam corpus habeat, 52. quomodo ſibi mundum repræſentet, 62. cur ſibi conſcia ſit dependentiæ actionis ſenſibilium in organa a ſitu corporis, 444. cur ſit corporis interpres, 540. cur ſit libera, 528. quomodo a Deo modificetur in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 591. qualis ſit cauſa in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 592. quomodo in corpus agat in eodem ſyſtemate, 597. cur a parentibus propagari non poſſit, 700. num per traducem propagetur, 703. ubi præexiſtat, 704. quomodo in fœtum immittatur, 705. quam patiatur mutationem, dum fœtus in utero formatur, 710. 711. Anima quomodo ſeſe habeat ad corpus uniendum pro diverſitate ſyſtematum, 719. cuinam corpori uniri poſſit in hac ſerie rerum pro diverſitate ſyſtematum, 720. cur cum corpore interire nequeat, 730. 731. quomodo interire deberet, 732. num poſt mortem corporis memoriam ſui conſervet, 746. quo ſenſu mortalis foret, 736. num ſit a morte corporis ſuperſtes, 744

*Animæ* eſſentia. 66. 68

*Animæ* diverſitas a corpore, 51. 80
- finitudo, 264. num ſit eidem eſſentialis, 265
- materialitas a quibus aſſerta, 35
- modificationes harmonicæ cum corpore unde pendeant in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 593
- imperfectio, 656
- influxus in corpus phyſicus, 559. 567
- intuitus ideæ univerſi cur limitetur, 194
- natura, 67. 68
- ortus, 698
- Spiritualitas, 645
- ſtatus in ſomnio, 250
  - dum vigilamus, 251
  - in ſomno, 59
- tendentia ad ſtatus mutationem, 56
- translatio e ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum, 710. 711. 714

*Animarum* differentiæ intrinſecæ, 523. 524

*Animæ brutorum* quales ſint, 749. 752. num ſint ſpiritus, 764. quomodo oriri & interire debeant, 768. num ſint immortales, 769

*Apoplexia* qualis ſit ſtatus animæ, 15

*Apperceptio* unde naſcatur, 20. quoſnam actus involvat, 21. & ſeqq. quando locum non habeat, 16. 708. quando locum habeat, 10. 13. quando tollatur, 19. 20. cur brutis tribuenda, 751

*Apperceptio ſui ipſius* quatenus in animam cadit, 12

*Appetitiones* quomodo producantur in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 613. num ſint præſtabilitæ, 630. quid iis in corpore reſpondeat, 501. 503. earum ſigna, 503. quod eodem modo dependeant a perceptionibus in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ & influxus phyſici, 631. unde ſit earum vehementia in affectibus jucundis, 507



Digitized by Google

*Appetitus* quid ſit, 495. quo ſenſu dicatur inclinatio animæ, 495. num cadat in bruta, 757. quod non dependeat a modo, quo ſenſationes a corpore dependent, 525
*Appetitus confuſus* in affectibus jucundis, 508. in mixtis, 512
*Appetitus rationalis*. Definitio realis, 517. num ex vi repræſentativa univerſi fluat, 519
*Appetitus ſenſitivus*. Definitio, 515. num ex vi repræſentativa univerſi fluat, 497
*Ars inveniendi* num a vi repræſentativa univerſi pendeat, 478. quid eidem in corpore reſpondeat, 479
*Artificis cæci* rarum exemplum, 162
*Atheus* cur Harmoniſta eſſe nequeat, 628. cur Occaſionaliſta eſſe nequeat, 596
*Attentio* cur ad apperceptionem requiratur, 25. quas habeat cauſas, 361. & ſeqq. qua ratione nitatur, 367. 368. 369. 370. 371. cur arctos habeat limites, 359. 360. cur ad unum a ceteris revocetur, 372. 377. quid eidem in corpore reſpondeat, 357. & ſeqq. 374. & ſeqq. quomodo conſervetur, 373
*Attentio ad viſibile* quomodo a libertate pendeat, 363. quid eidem in corpore reſpondeat, 358. 362. 365. 366. 379
*Attributorum* incommunicabilitas, 45
*Auditus* quomodo acuatur, 273. 274
*Averſatio* quid ſit, 496
*Averſatio rationalis*. Definitio realis, 518. num a vi repræſentativa univerſi oriatur, 519
*Averſatio* qualia habeat ſigna, 503. quidnam eidem in corpore reſpondeat, 502. 503. unde nanciſcatur vehementiam in affectibus moleſtis, 509
*Averſatio confuſa* in affectibus moleſtis, 510
*Averſatio ſenſitiva*. Definitio realis, 516. num a vi repræſentativa univerſi derivetur, 498
*Auctoris æquitas* erga infirmos, 185

B

*Bonum* num per eſſentiam & naturam animæ appetatur, 520
*Bruta* num legem ſenſationis obſervent, 750. num legem imaginationis obſervent, 756. num habeant appetitum, 757. num memoriam, 766. num ſint perſonæ, 767
*Bruta perfectiora* quænam dicantur, 750
*imperfectiora* quænam dicuntur, 750

C

*Cauſæ occaſionales* quænam dicantur, 598
*Cerebri læſio* cur noceat memoriæ, cur uſui rationis, 466. cur ingenio, 475
*Cerebri ſtatus* in ſomno, 248. in ſomnio naturali, 246. in ſomnio ſupernaturali, 370
*Clare percipiendi potentia* quomodo acquiratur animæ, 713
*Claritas idearum ſenſualium* unde ſit, 125. quomodo ab ideis materialibus pendeat, 126
*Claritas viſionis* unde ſit, 132
*Cæcus* cur nullam habeat ideam viſibilis, 145
*Coexiſtentium* unum quomodo ex altero innoteſcat, 436
*Cogitandi facultas* num materiæ communicari poſſit, 46
*Cogitatio*. Requiſita eſſentialia, 26. duratio, 27. celeritas, 30. cur mechanice perfici nequeat, 44
*Cogitationum* coexiſtentia, 28. diverſitas quoad durationem, 29
*Cognitio imperfecta* qua culpa ex diſciplinis hauriatur, 434
*Cognitio philoſophica* cur ſit ſpirituum, 674
*Cognitio univerſalium* num cadat in bruta, 760
*Cognitionis univerſalis* fundamentum, 444
*Coloris idea cæci* num eadem cum idea coloris viſu pollentium, 145
*Commercium animæ & corporis* num per ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ intelligibili modo explicari poſſit, 620
*Conatus mutandi perceptionem* cur inſit omni perceptioni, 480
*Concavitatis differentia* quomodo tactu diſcernatur, 167
*Concavum a convexo* quomodo tactu diſtinguatur, 165
*Concurſus divini effectus* in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 598
*Concurſus divinus ad malum* an maioribus difficultatibus obnoxius in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, quam influxus phyſici, 636
*Confuſarum idearum* interior ratio, 187
*Confuſio idearum ſenſualium* unde ſit, 128
*Confuſio viſibilis* unde ſit, 135
*Conſequentiæ immediatæ* num vim repræſentativam univerſi excedant, 409
*Conſervationis diuturnæ idearum* cum frequente reproductione æquipollentia, 242. 243
*Continuitatis idea* quomodo naſcatur, 103
*Convexitatis* diverſitas quomodo tactu diſcernatur, 166
*Convexum a concavo* quomodo tactu diſtinguatur, 165
*Corpus* cur cogitare non poſſit, 44. 46. quot modis ſitum ad ſenſibile mutare queat, 485. cur ſit animæ interpres, 540. quomodo in animam influat, 559. 568. quomodo a Deo modificetur in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 591. qualis ſit cauſa in eodem ſyſtemate, 592. quomodo ab anima pendeat quoad motus voluntarios, 616. quale ſupponatur in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 617. cur poſt mortem corrumpatur, 374

Corpus

Digitized by Google

*Corpus noſtrum* quatenus percipiamus, 403
*Corpuſculorum* cum corporibus ſimilitudo, 101
*Corpuſcula derivativa* num ſenſui obvia, 99
*Corpuſcula primitiva* num ſenſui obvia, 100
*Corruptibile* quid dicatur, 666
*Corruptibilitas* corporum, 667
*Corruptio* quid ſit, 666
*Coſmologia* ſuppeditat principia Pſychologiæ rationali, 3
*Creatio* quid dicatur, 697
*Creatiani* quinam dicantur, 699
*Curva ſuperficies* quomodo a plana tactu diſtinguatur, 164

D

D*Efinitio* cur habeat formam enuntiationis, 399. quando penitus intelligatur, 430
*Deus* num cum natura confundatur in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 605. num negato influxu phyſico animæ in corpus, ſeu actione animæ in corpus, ipſi adimatur potentia agendi in creaturas, 609. num concurſus ejus ad malum majoribus difficultatibus obnoxius in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, quam in ſyſtemate influxus, 630
*Deliquium animi* qualis ſit ſtatus animæ, 15
*Demonſtratio* an locum habeat in Pſychologia rationali, 2
*Demonſtrationis* uſus ſingularis, 447
*Directioni attentionis* quid jungatur, 378. quid eidem in corpore reſpondeat, 379
*Diſſenſus de commercio animæ & corporis* apparens, 557
*Diſſimilia* quomodo tactu diſcernantur, 172
*Diſpoſitiones animæ ad claras & diſtinctas perceptiones* in ſtatu præexiſtentiæ animæ, 712
*Diſtinctio idearum ſenſualium* unde ſit, 127
*Diſtincta viſio* unde reddatur, 133
*Dogmata* quid ſint, 40
*Dogmatici* quinam dicantur, 40. quinam ſint, 43. cur in plures ſectas abeant, 43
*Dualiſtæ* quinam dicantur, 39. cur ſint dogmatici, 43

E

E*Goiſtæ* quinam dicantur, 38. cur ſint dogmatici, 43
*Elementa rerum materialium* num ordine coexiſtant, 105. num ſint ſenſui obvia, 101. num ſint ſpiritus, 644
*Errores* quomodo a lapſu memoriæ pendeant, 321. 322
*Errores a lapſu memoriæ pendentes* quomodo ulterius ſerpant, 323
*Errores in Pſychologia rationali commiſſi* num in Theologiam naturalem, Logicam & Philoſophiam practicam ſerpant, 6
*Errores ex ſyſtemate explicandi commercium animæ cum corpore fluentes* num auctori ejus imputari poſſint, 534
*Eſſentia animæ* intime explicata, 191. in quo conſiſtat, 66
*Extenſionis idea* quomodo naſcatur, 103
*Extenſio imaginationis* quomodo ab intenſitate differat, 211

F

F*Acilitas reproducendi ideas* num ſit quid actuale, 245
*Facultas* quomodo a vi differat, 54
*Facultates* quomodo animæ inexiſtant, 81
*Facultatum animæ notio* ſpuria, 82
*Facultas appetitiva* generaliter determinata, 520
*Facultates ſuperiores* cur per commercium cum hominibus excitentur, 461
*Fibrillæ nerveæ* quando variari debeant, 310. 311
*Fibrillarum nervearum diverſitas in diverſis ſubjectis* quod detur, 307. in quo conſiſtat, 308
*Fibrillarum nervearum ſtatus* unde varietur, 252
*Figuræ* quomodo tactu dignoſcantur, 176
*Fingendi facultas* unde juvetur, 342
*Finem ex aſse* quando conſequamur, 684
*Finis optimus* quinam ſit, 681
*Finitudo animæ*, 264. num ſit eſſentialis, 265
*Furioſi* cur ſibi videantur videre, quæ non ſunt, 209
*Futura* cur ex præſentibus colligi poſſint, 437. 438
*Futura perceptio* quomodo prævideatur, 486

G

G*Enera rerum* num tactu diſcerni poſſint, 173. quomodo in corpore repræſententur, 395
*Geometria* in extenſione confuſe percepta acquieſcit, 102

H

H*Armoniæ mentis & corporis*. Definitio, 539. exiſtentia, 540. num ſit hypotheſis, 541. quod in omni ſyſtemate explicandi commercium animæ cum corpore ſupponatur, 542. unde ejus ratio reddenda, 543. quomodo fuerit præſtabilita, 624. quomodo vi præſtabilitionis ſubſiſtat, 618. 619
*Harmoniæ animæ & corporis præſtabilitio* qualis ſit, 629
*Harmonia præſtabilita*. Definitio, 612. nexus neceſſarius cum exiſtentia Dei, 626. ſpuria notio, 625. quo ſenſu miraculum dicatur, 629
*Harmoniſta* quinam dicatur, 627
*Hebetioribus* quid permittendum circa ſyſtema Harmoniæ præſtabilitæ, 640



Digitized by Google

*Homo* cur in omnibus ſapiens eſſe non poſſit, 692. cur ſit perſona, 743

I

*IDea* quando in confuſione prævalere dicatur, 138. quænam prævaleat, 139. quando in confuſione parum mutetur, 141
*Idearum* noſtrarum finitudo, 186
*abſentia* quando a libertate pendeat, 353
*Idearum ejuſdem ſenſibilis diverſitas* pro diverſitate organorum, 149
*Idealiſtæ* quinam dicantur, 36. quamnam hypotheſin tueantur, 36. 37. num ſint ſceptici, 42. num propius accedant ad veritatem, quam Materialiſtæ in Pſychologia, 550. cur nullo opus habeant ſyſtemate explicandi commercium animæ & corporis, 551. cur negaverint realem mundi exiſtentiam, 614
*Idearum confuſarum* interior ratio, 187
*Ideæ diſtinctæ* cur confuſis perfectiores, 160
*divinæ* quomodo ex noſtris deducantur 185
*Idea materialis*. Definitio, 112. quomodo debilitetur, 230. cur per ſpecies impreſſas explicabilis, 131. quando prorſus ceſſet, 143. quando reproducatur, 226. numerus, 114. ſpecificatio, 115. identitas unde, 116. diverſitas, 117. coexiſtentia cum ſenſualibus, 113
*Idea materialis ejuſdem objecti* quando eadem, 122. quando diverſa, 123
*Idea materialis ideis ſenſualibus & phantaſmatis ejuſdem objecti reſpondens* quomodo differat, 208
*Ideæ materiales rerum cognitarum* quomodo in cerebro exiſtant, 244
*Ideæ materialis phantaſticæ* interitus, 239
*Ideæ materiales* quales ſint in confuſis phantaſmatis & ideis ſenſualibus, 210
*Idearum partialium involutio* in una confuſa, 187
*Ideæ ſenſuales* quid proprie ſint, 98. quales ſint perceptiones, 204. quid repræſentent, 92. num ſint imagines, 86. num ſint idearum materialium ſociæ arbitrariæ, 594. cur vitio organi varientur, 147. quando prorſus ceſſent, 144. quando reſtituantur, 148. quot diverſis modis alia ipſis inexiſtant, 187
*Idearum ſenſualium claritas* unde ſit, 125. & quomodo ab ideis materialibus pendeat, 126
*diſtinctio* unde ſit, 127
*diverſitas ab iis ideis*, quæ confunduntur, 128
*mutatio in phantaſmata*, 231
*perfectio* in quo conſiſtat, 155. num detur, 156
*ratio interior*, 182. 184. 185
*ſimilitudo* cum objecto repræſentato, 91
*Ideæ ſenſuales ejuſdem objecti* quando eædem, 122. quando diverſæ, 123
*Idea viſibilis* cur per imaginem in oculo explicabilis, 131. quænam in confuſione prævaleat, 140. quando per confuſionem parum mutetur, 142. quando conſervetur, 233. 234
*Idea viſibilis diſtincta* cur ſimul eſſe debeat clara, 133
*Idearum viſibilium rationes* unde petantur, 131
*Imago*. Definitio, 85. perfectio, in quo conſiſtat, 154
*Imagines materiales* quomodo res repræſentent, 90. quomodo ab immaterialibus differant, 87
*Imaginis in oculo delineatæ* finis, 130
*Imaginabilia* cur pingi & ſculpi poſſint, 333
*Imaginatio* quod extendi poſſit, 211. cur operetur, idea ſenſuali conſervata, 236. cur ſit admodum limitata, 258. num cadat in animam brutorum, 755
*Imaginationis extenſio* quomodo ab intenſitate differat, 211
*intenſitas* quid ſit, 212. quomodo acquiratur, 213. quomodo facilitetur, 214. quodnam tempus ei acquirendæ commodum, 215. 216
*Imaginatio corporea* ſeu *materialis*. Definitio, 227. exiſtentia, 205. ſedes, 228. quomodo combinare valeat ideas ſeparatas, 340
*Immaterialitas* animæ brutorum, 752
*Immortalitas* quid ſit, 737. cur incorruptibilitatem præſupponat, 738. quomodo probetur, 739. quænam ejus notio Scripturæ Sacræ conformis, 740
*Immortalitas animæ* demonſtrata, 747
*Imperfectio animæ humanæ*, 656
*Imputatio* num locum habeat in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 635
*Incorruptibile* quid dicatur, 667
*Incorruptibilitas animæ* humanæ, 729
brutorum, 769
*Infantes* cur careant uſu rationis, 459
*Infirmis* quid permittendum circa ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ, 640
*Influxus phyſicus* quid ſit, 558. cur ordini naturæ, 579. & notioni virium adverſus, 581. cur ſit qualitas occulta, 582. cur terminus inanis, 583. cur in Pſychologia rationali inutilis, 584. itemque in philoſophia practica & Theologia, 585. num experimento ſubjici queat, 587. num probabilitatem aliquam habeat, 588. cur videri poſſit neceſſarius, 570. 572. an intelligibili modo explicari poſſit, 574. num ejus aliquam

Digitized by Google

quam notionem habeamus, 573. cur pugnet cum conſervatione virium, 578. unde ejus incertitudo pateat, 575
*Influxioniſta* quinam dicatur, 561. quinam cum eo non confundendus, 562
*Infinitudo* idearum noſtrarum, 186
*Ingenium* num excedat vim repræſentativam univerſi, 473
*Ingenii dependentia* a ſtatu cerebri, 474
*læſio* ex memoriæ, 476. & cerebri læſione, 475
*Interitus ſpiritus* qualis eſſe poſſit, 671. 672
*Intellecta non plene* quando ſatisfaciant in diſciplinis, 433
*Intellecta non plene vocabula* quomodo poſthac plene intelligantur, 432
*Intellectus* num rationem ſufficientem in vi repræſentativa univerſi habeat, 387. quid proprie ſit, 388. cur animæ humanæ neceſſario competat, 389. qualis ſit, 390. 654. quoſnam habeat gradus, 391. an in ſomnio operari poſſit, 419. num cadat in bruta, 761
*Intellectus divini & humani differentia* unde agnoſcatur, 186
*Intellectus perfectiſſimus* quid ſit, 647. quantus ſit, 648
*Intellectus ſpiritus perfectiſſimi* quantus, 649. qualis, 652
*Intuitus ideæ univerſi* quid ſit, 193. cur limitetur, 194. 443. cur certis legibus aſtringatur, 217. 219. quænam ideæ ad eum pertineant, 218. quod a libertate animæ pendeat, 314
*Intuitus ideæ integræ univerſi* cur impoſſibilis, 442
*Involutio idearum* qualis ſit, 182. 184. 185. quomodo ad ſenſum reducatur, 186. a quibuſnam ſit admittenda, 188
*Irrationalitas* animarum brutorum, 762
*Judicium* num a vi repræſentativa univerſi proficiſci poſſit, 412. quomodo ſymbolice repræſentetur, 286. quomodo & quando in cerebro repræſentetur. 403. 404
*Judicia ad concatenationem ratiociniorum neceſſaria* num excedant vim repræſentativam univerſi, 411
*diſcurſiva* num excedant vim repræſentativam univerſi, 410
*intuitiva* num excedant vim repræſentativam univerſi. 402
*Judicii imbecillitas*. Definitio, 423. cur a læſione memoriæ pendeat, 434. cur a ſenectute & cauſis materialibus lædatur, 425. cur cerebro læſo lædatur, 426

L

L*Apſus memoriæ* quando facilis, 324
*Lex appetitus & averſationis* num vim repræſentativam univerſi excedat, 522
*Lex imaginationis* qua ratione nitatur, 223. ejus demonſtratio, 224. complementum, 225. ratio mechanica, 232. num libertatem tollat, 355. num eam reſtringat, 356. num a brutis obſervetur, 756
*Lex perceptionum* in ſtatu præexiſtentiæ animæ, 715
*Lex ſenſationum* qualis ſit, 78. cur prima ſit lex perceptionum, 220. num libertatem tollat, 221. num eam reſtringat, 222. num a brutis obſervetur, 758. eſt animæ eſſentialis atque naturalis, 522
*Libertas* cur animæ competat, 528. cur defendi & negari poſſit ſalvo quocunque ſyſtemate de commercio mentis cum corpore, 536. num tollatur per ſyſtema cauſarum occaſionalium, 610. num ſit ſalva in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 632. 633
*Libertatis independentia* a dependentia ſenſationum a corpore, 526
*Libertatis influxus* in abſentiam idearum, 353. attentionem, 363. intuitum ideæ univerſi, 354. oblivionem, 351. 352. phantaſmata, 344. & ſeqq. 364. ſenſationem, 151. 152. 153. ſeriem perceptionum, 527
*Logicæ* num periculum imminere poſſit a Pſychologia rationali, 6
*Linearum ideæ* quomodo tactu acquirantur, 163

M

M*Agnitudo* quomodo tactu dignoſcatur, 175
*Malum* quomodo averſemur, 520
M*anifeſta per ſe* quando inculcanda, 534
*Materiæ* an communicari poſſit facultas cogitandi, 46
*Materialitas animæ* a quibus defenſa, 35. num ſit poſſibilis, 47. num ex celeritate cogitationum inferri poſſit, 31
*Materialiſmi* impoſſibilitas, 50
*Materialiſtæ* quinam dicantur, 33. num ſint Moniſtæ, 34. quam foveant hypotheſin, 35. qualibus utantur principiis, 79. cur animæ exiſtentiam negent, 616. quid eos ſeduxerit, 462. quid de animæ propagatione ſentiant, 701. cur nullo opus habeant ſyſtemate explicandi commercium animæ & corporis, 551. quid de harmonia animæ & corporis ſentiant, 548. 549
*Matheſeos uſus* in intendenda imaginatione, 213
*Mechanica* in vi motrice confuſe percepta acquieſcit, 102

*Mecha-*

Digitized by Google

*Mechanica repræſentatio rerum* per ideas materiales ſignorum, 418
*Mechaniſmus corporis humani* qualis juxta ſyſtema harmoniæ præſtabilitæ, 637
*Media breviſſima* quænam ſint, 685
*Media per ambages ducentia* quænam ſint, 685
*Memoria* cur ad apperceptionem requiratur, 25. quas habeat ſpecies, 278. 279. cur vi morborum & ſenectute lædatur, 299. cur memoria læſa lædatur ratiocinatio, 420. an roborari, an lædi poſſit medicamentis, 318. 319. quando labatur, 320. 324. quid conferat ad uſum rationis, 463. 464. num & cur ſpiritibus conveniat, 675. & ſeqq. cur deſit in ſtatu præexiſtentiæ, 708. num brutis conveniat, 755
*Memoriæ actualis ratio* unde petenda, 314
*Memoriæ bonæ ratio*, 306. differentia a magna, 315. nexus cum magna, 316
*Memoria intellectualis* quid ſit, 279. in quo conſiſtat, 281. quomodo a ſenſitiva dependeat, 292. quando ejus actus ex ſenſitiva ſequatur, 283. quando non ſequatur, 284. quid in corpore ſit, 295. 296. quænam habeat adminicula, 285
*Memoriæ magnæ* quid in corpore reſpondeat, 317
*Memoria naturalis* unde pendeat, 313. quid in corpore eidem reſpondeat, 312
*Memoria ſenſitiva* quid ſit, 279. in quo conſiſtat, 280. quid eidem in corpore reſpondeat, 294
*Memoriæ bonitas* cur mutetur, 309. quomodo mutetur, 310
*Memoriæ læſio* quid ſit, 297. quas cauſas habeat 298. cur a læſione cerebri pendeat, 422
*Memoria rerum in ſomnio*, 325
*Microſcopiorum* defectus naturalis, 133
*Miracula perpetua* num fiant in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 603. num tanquam difficultas adverſus idem urgeri poſſint, 604
*Miraculoſum* quid ſit in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 629
*Miraculum* quid ſit in anima, 71. num per eſſentiam animæ poſſibile, quando contingit, 73. qualem præſupponat cauſam efficientem, 75
*Modificationes harmonicæ animæ & corporis* unde pendeant in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 593. quas ſequantur leges, 599. 600. 601
*Moleſtiæ* quænam in corpore reſpondeant, 500
*Moniſtæ* quinam dicantur, 32. quinam ſint, 34. 37
*Morbi* cur lædant memoriam, 299. cur uſum rationis, 465
*Mors* quid ſit, 733. quid eam conſequatur, 735
*Motus actualis* quomodo in imaginibus exhibeatur, 189
*Motus* quinam affectibus reſpondeant in corpore, 513. 514
*Motus organo ſenſorio impreſſus* num ad cerebrum propagetur, 111
*Motuum voluntariorum mechanica productio* in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 615
*Mundi exiſtentia realis* num ad ejus repræſentationem in anima ſit neceſſaria, 614
*Mundi idealis* in anima exiſtentia, 192
*Mundus* quomodo in anima repræſentetur, 62
*Mundus idealis* quod ab anima producatur, 190. etiam in ſomno, 191
*Mutationes animæ* unde initium ſumant, 64

N

*Natura rerum* cur vulgo non agnoſcatur, 101. cur ſenſui imperveſtigabilis, 102
*Naturale* quid ſit in anima, 69. num inter ipſum & ſupernaturale detur medium, 71
*Naturalis effectus* quando in miraculum abeat, 74
*Noluntas* num ex vi repræſentativa univerſi reſultet, 519
*Notio* quomodo a judicio differat in cognitione ſymbolica, 400
*Notio generis & ſpeciei* quomodo nobis ſit, 427. quomodo in corpore repræſentetur, 395
*Notionum imaginariarum confuſio cum realibus* quantum noceat Pſychologiæ, 82
*Notiones univerſales* quomodo acquirantur, 429. quænam iis inſint, 429. quænam ideæ materiales iis reſpondeant, 394. num vim repræſentativam univerſi excedant, 392. quando completæ conſtitui nequeant, 401
*Numerare* quomodo tactus beneficio liceat, 174

O

*Oblivio* quid ſit in corpore, 303. quomodo a libertate pendeat, 351. 352
*Obſcuritatis gradus* infiniti, 202
*Obſcuritas idearum ſenſualium* unde pendeat, 129
*Obſcuritas totalis perceptionum* quid ſit, 18. unde naſcatur, 18. quid efficiat, 19
*Obſcuritas viſibilis* unde ſit, 134
*Occaſionaliſta* quinam dicatur, 595. quinam eſſe nequeat, 596
*Oculus* cur dirigatur in viſibile in attentione, 358. quamnam præ tactu prærogativam habeat, 177
*Oculis clauſis* cur in lecto decumbendum, 254
*Ontologia* ſuppeditat principia Pſychologiæ rationali, 3
*Operationes gratiæ* quales ſint in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 642
*Operationes intellectus* num a vi repræſentativa univerſi omnes fluant, 413. quomodo mechanice



Digitized by Google

chanice in corpore repræſententur, 416. cur deſint animæ in ſtatu præexiſtentiæ, 709
*Operatio intellectus prima* cur in cognitione ſymbolica cum ſecunda confundatur, 398
*Organorum ſenſoriorum ſtatus* in ſomno, 247
*Ortus* animæ humanæ qualis eſſe poſſit, 698

P.

P*Erceptiones* quomodo producantur in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 613. quousque diſtinctæ eſſe poſſint, 99. quales ſint imagines, 189. quænam totaliter obſcuræ, 200. quænam partialiter obſcuræ, 200. cur iiſdem inſit conatus mutandi perceptionem, 480. quænam prævideri poſſint, 490
*Perceptiones animæ* in ſtatu præexiſtentiæ, 707. 716
*Perceptio clara* cur immediata, 196
*Perceptio diſtincta* cur immediata, 197.
*per ſe diſtincta* quænam ſit, 287
*inordinata* quænam ſit, 249
quando detur, 250
*mediata* cur non appercipiatur, 203
*ordinata* quænam ſit, 249
quando detur, 251
*prævisa* quomodo producatur, 492. quod a ſtatu corporis dependeat, 492
*totalis* quando diſtincta evadat, 96. qualis ſit in apperceptione, 22
*totaliter obſcura* quænam ſit, 201
*Perceptionis prævisio* quid ſit, 488
*Perceptionum* campus, 239. & ſeqq. prima lex, 220. evolutio, 440. 441
*Perceptionum differentia* quomodo a natura animæ pendeat, 135
*Perceptionum confuſarum* ortus, 97. uſus in moralibus, 97
*immediatarum* campus, 261. varietas, 198. qualitas, 199
*Perceptu riſtio*. Definitio, 481. cur inſit ſenſationibus, 482
*Perceptu riſtionis directio* quam habeat rationem, 489
*averſio* quam habeat rationem, 489
*Perſona*. Definitio, 741
*Phantaſmata* quid ſint, 178. 179. num ſint imagines, 180. cur pendeant a ſenſatione, 219. quomodo independeant, 231. quomodo ideis ſenſualibus ſocientur, 240. quando a libertate animæ pendeant, 344 & ſeqq. cur prævideri poſſint, 490. quales ſint perceptiones, 207. quod ideis materialibus coexiſtant, 206
*Phantaſmata rerum præteritarum* quid repræſentent, 181
*Phantaſmatum apperceptio*, 237. 238
*Phantaſmatum compoſitio & diviſio* num imaginationi materiali repugnet, 341. quomodo facilitetur, 342
*Phantaſmatum confuſio* cum ideis ſenſualibus, 209
*dependentia* a libertate animæ, 364
*ratio interior*, 182. 184. 185
*Philoſophiæ practicæ* num periculum imminere poſſit a Pſychologia rationali, 6
*Philoſophorum diviſio generalis*, 43
*Philoſophorum officium* hebetioribus & infirmis debitum circa harmoniam præſtabilitam, 610
*Pictura*. Definitio, 88
*Plana ſuperficies* quomodo a curva tactu diſtinguatur, 164
*Principia Pſychologiæ rationalis* unde petenda, 3
*Principium actualitatis* in anima, 18
*Præſcientiam divinam negans* cur Harmoniſta eſſe nequeat, 628
*Præſens* unum cur ex alio præſente colligatur, 437. 438
*Præteritum* cur ex præſente colligatur, 437. 438
*Prævisio perceptionis* quid ſit, 488
*Propagatio animæ per traducem* quid ſit, 704
*Propoſitio* quando penitus intelligatur, 430
*Pſychologiæ impedimentum*, 82. quodnam ea complementum addat Coſmologiæ, 101
*Pſychologia empirica* ſuppeditat principia rationali, 3
*Pſychologia rationalis*. Definitio, 1. an demonſtrationes admittat, 2. unde hauriat principia, 3. quem habeat uſum in empirica, 7. in obſervationibus pſychologicis, 8. in detegendis iis, quæ obſervari nequeunt, 9. quomodo pertractanda, 5. num detur, 9 ejus officium, 4

R.

R*Atio* num vim repræſentativam univerſi excedat, 453
*Ratio ſumma* quænam ſit, 471. cur in hominem non cadat, 472
*Ratio modificationum animæ* unde reddenda, 77
*Rationis uſus* in quo conſiſtat, 452. quid ei in corpore reſpondeat, 462. qualnam notiones ſupponat, 457. cur non connaſcatur, 458. cur infantes eodem deſtituantur, 459. cur deſtituantur adulti, 460. quomodo imminuatur & augeatur, 464. 465. cur in quibuſdam denegetur, 469
*Rationis uſus dependentia* a ratiocinando, 455
a ceteris mentis operationibus, 456
a memoria, 464
a theoria, 468

Ratio-

*Ratiocinia* num vi repræſentativa univerſi ſuperiora, 405. quomodo in corpore repræſententur, 414. 415
*Ratiocinatio primitiva*, 406
*derivativa*, 406
*Ratiocinandi facultas* cur debilitetur memoria læſa, 420. a cauſis materialibus & ſenectute, 420. læſo cerebro, 421
*Rationale* quodnam ens ſit, 452
*Rationalis* cur nemo ſit in omnibus, 453
*Rationalitas* cur homini eſſentialis, 454 cur ſpiritui, 673
*Recognitio confuſa*, 177
*diſtincta*, 177
*Reductio ad abſurdum* quo nitatur principio in Pſychologia, 266
*Reflexio* quod inſit apperceptioni, 23. quid in corpore eidem reſpondeat, 380. & ſeqq.
*Reflexionis* adjumentum, 383. facilitandæ medium, 384
*Reflexionis objectum* cur præſens eſſe debeat, 386
*Reflexionis ſuper ſucceſſivis* principium, 385
*Reminiſcentiæ* adjumentum, 300. 301. quid ei in corpore reſpondeat, 302
*Res* quando extra ſe percipiat anima, 21
*Res immateriales* quomodo in corpore repræſententur, 397
*Res materiales* cur ſenſu diſtincte non percipiantur, 102
*Repræſentationis in ſe & extra ſe factæ* differentia ſimili illuſtrata, 90
*Reproductionis idearum materialium facilitas* quomodo cerebro concilietur, 242

S

*Sapientia*. Definitio, 678. gradus, 679. 680. 682. 683. 686. 688. limitatio, 601
*Sapientia ſumma* quænam ſit, 689. num in hominem cadat, 690
*Sceptici* quinam dicantur, 41. quodnam ſtatuerint, 41. cur non in plures ſcindantur ſectas. 43
*Scepticiſmi differentia* ab idealiſmo, 42
*Scholaſtici* num ſint Influxioniſtæ, 563
*Sculptura*. Definitio, 89
*Senectus* cur lædat memoriam, 299. cur uſum rationis, 465
*Senſationes* quid ſint, 83. 84. quales ſint, 93. quatenus ſint confuſæ, 94. quatenus diſtinctæ, 94. quando ex confuſis & diſtinctis componantur, 95. quomodo fortiores vel debiliores eſſe poſſint, 136. quando a libertate dependeant, 151. 152. 153. cur prævideri poſſint, 490
*Senſatio* originem præbet omnibus mutationibus animæ, 64. mutatur ob mutatum ſitum corporis. 485
*Senſationis prævisæ* gratia qualis motus corporis intendatur, 486
*Senſationis prævisæ productio* quantum a corpore pendeat, 493. quantum a perceptione ejuſdem, 494
*Senſibilis partem unam abſque altera imaginari* cur poſſimus, 334. quando id difficile, 336. quomodo id fiat, 335. quomodo facilitas imaginandi contrahatur, 337. 338. 339
*Senſibile fortius* cur in ſe trahat attentionem, 370
*Senſuales ideæ* quando eædem, 118. 119. quando diverſæ, 120. 121
*Senſus* cur ſit valde limitatus, 257. quinam perfectior ceteris, 161. quomodo acuatur, 268
*Senſuum acumen intrinſecum*. Definitio, 269.
quomodo comparetur, 276
*acumen extrinſecum*. Definitio, 269
*fallacia* quomodo vitanda, 124
*perfectio* unde æſtimetur, 164. quamnam pariat differentiam, 162
*vicarius uſus*, 130
*Sermo* quid conferat ad uſum rationis, 467
*Signorum* idea materialis, 417
*Similia* quomodo tactu diſcernantur, 174
*Similitudo idearum latens & patens* quid ſit, 157. quando detur, 158. 159
*Simplicitas* animæ humanæ, 48. animæ brutorum, 782
*Situs corporis* in gratiam perceptionis prævisæ mutatio quomodo innoteſcat, 487
*Situs lineæ ad alteram* quomodo tactu dignoſcatur, 171
*Socinianī* cur harmoniam præſtabilitam admittere nequeant, 628
*Somnio* qualis reſpondeat ſtatus in cerebro, 246. qualis in organis ſenſoriis, 248. qualis in anima, 250
*Somnium naturale* quodnam ſit, 326. 327
*ſupernaturale* quodnam ſit, 328. 329. num ſit miraculum, 331. quænam naturaliter inde naſcantur, 332. qualis ei conveniat ſtatus in cerebro, 330
*Somni* finis & neceſſitas, 253
*Somno* qualis conveniat ſtatus in anima, 15. qualis in organis ſenſoriis, 247. qualis in cerebro, 248
*Spatium* quid ſit, 106
*Spatii imaginarii idea* quomodo naſcatur, 104. 106
*Speciei* in corpore repræſentatio, 395
*Species rerum* num tactu diſcerni poſſint, 178
*Species impreſſa*. Definitio, 112
*Spiritualitas* animæ humanæ, 645
*Spiritus*. Definitio, 649. incorruptibilitas, 669.

669 rationalitas, 673. ſimplicitas, 658. num a ſpiritu generari queat, 660. quomodo oriri poſſit, 661. quomodo interire poſſit, 670. cur eo, quo corpus, modo interire nequeat, 668. cur ſapientiæ ſit capax, 693
*Spiritus perfectiores anima humana* num dentur, 657
*Spiritus contingens*. Definitio, 662. qualis ſit ortus ejus, 664. 665. quod a neceſſario creandus, 663
*Spiritus limitatus* cur ſit finitus, 645. cur non ſit perfectus, 694
*Spiritus neceſſarius*. Definitio, 662
*Spiritus perfectiſſimus*. Definitio, 646. ſimplicitas, 659
*Statua*. Definitio, 89
*Status animæ* cur continuo mutetur, 58. qualis in ſomno quieto, 59. qualis in ſomno, apoplexia & deliquio, 15. quomodo alternent, 256. qualis ſit poſt mortem, 745. 748
*Status futurus* quomodo ex præſente colligatur, 435
*Status perceptionum diſtinctarum* quando in anima detur, 13
*Status præexiſtentiæ animæ* qualis ſit, 706. & ſeqq.
*Status præteritus* quomodo ex præſente colligatur, 435
*Supernaturale* quid ſit in anima, 70. num per eſſentiam ejus poſſibile, 70
*Surdus*, cur nullas habeat ideas audibiles, 146
*Syllogiſmi primitivi* quotnam dentur, 407
*Syſtema cauſarum occaſionalium*. Definitio, 589. inventor & defenſores, 589. æquipollentia cum ſyſtemate influxus, 602. cur pugnet cum principio rationis ſufficientis, 606. cur ordini naturæ adverſum, 607. cur non ſit probabile, 608
*Syſtema fallax* de commercio animæ & corporis, 556
*Syſtema explicandi commercium animæ & corporis*. Definitio, 530. uſus, 531. poſſibilitas aſſerta, 555. falſitas unde concludatur, 532. 533. ſuppoſitum generale, 537. 542. inutilitas in Theologia & philoſophia practica, 586. num in philoſophiam practicam influat, 538. num Scripturæ Sacræ contradicere poſſit, 545. num libertati inimica eidem admiſceri poſſint, 544. 548. cur philoſophus in id inquirere debeat, 552
*Syſtema ignorantiæ* de commercio animæ & corporis num detur, 554
*Syſtema influxus phyſici*. Definitio, 560. quod ſit hypotheſis philoſophica, 564. Vid. *influxus phyſicus*.
*Syſtema harmoniæ præſtabilitæ*. Definitio, 612. æquipollentia cum ſyſtemate influxus phyſici, 621. prærogativa præ ceteris, 620. 639. probabilitas ingens, 638. an exigat miracula perpetua, 622. 632. cur tanquam impium non recte traducatur, 628. cur objectionibus Socinianorum adverſus præſcientiam Dei oneretur, 634. cur ad operationes gratiæ non ſit extendendum, 641

T

*Tactus* viſus vicarius, 162. & ſeqq. uſus in ſimilibus & diſſimilibus, generibus & ſpeciebus rerum dignoſcendis, 172. 173. in numerando, 174. in magnitudinibus & figuris diſcernendis, 175. 176. in ideis linearum & figurarum geometricarum comparandis, 163. & ſeqq.
*Tædio* quænam in corpore reſpondeant, 500
*Tædium* cur avertat attentionem ab objecto, 372
*Theologiæ naturali* num periculum imminere poſſit a Pſychologia rationali, 6
*Theologi officium* circa ſyſtemata explicandi commercium animæ & corporis, 546
*Traduciani* quinam dicantur, 702
*Tranſitus animæ* ex ſtatu perceptionum confuſarum in ſtatum diſtinctarum poſſibilis, 717. quomodo fiat, 718
*Theoria*. Definitio, 467. quando completa, quando incompleta, 467

V

*Vehementia* in affectibus unde, 507. 509. 511
*Veritas propoſitionis* quomodo perſpiciatur, 446
*Veritatum nexus* quomodo detegatur, 447
*Veritatum univerſalium nexus* unde pendeat, 445. 448
*Vigilantibus* qualis ſit ſtatus animæ, 14. 251
*Vis* quomodo a facultate differat, 54
*Vis animæ* quod detur, 53. cur ſit unica, 57. ejus effectus, 60. 61. qualis ſit, 63. quodnam primo loco producat, 65. cur certis legibus adſtringatur, 76. quo tendat, 183. qualis ſit in ſyſtemate influxus phyſici, 565
*Vis animæ in corpus tranſiens*, 567. effectus, 571
*Vis corporis* in ſyſtemate influxus phyſici, 565. in animam tranſiens, 505. hujus effectus, 569
*Vis inertiæ* quando percipiatur, 107. quomodo ejus idea in anima naſcatur, 108
*Vis motrix* quomodo percipiatur, 109. quomodo idea ejus naſcatur, 110. quod per influxum phyſicum extinguatur, 576. & de novo oriatur, 577
*Vis repræſentativa univerſi* num conveniat omni ſyſtemati explicandi commercium animæ & corporis, 547. num ſit ſufficiens principium Pſychologiæ rationalis, 529. num ex ea ra-

Digitized by Google

ea ratio reddi poſſit notionum, 392. judiciorum, 402. 410. 411. ratiociniorum, 405. conſequentiarum immediatarum, 408. 409. rationis, 453. ingenii, 473. appetitus ſenſitivi, 497. averſationis ſenſitivæ, 498. affectuum, 506. appetitus rationalis, 519. averſationis rationalis, 519

*Viſibilium* quodnam attentionem in ſe trahat, 361

*Viſio* quando fortior, quando debilior, 137

*Viſio clara* unde pendeat, 132

*diſtincta* unde ſit, 132

*Viſionis campus* an extendi poſſit, 263. 267

*Viſionarii* cur ſibi videre videantur, quæ imaginantur, 210

*Viſus* quomodo acuatur, 270. & ſeqq. 275

*Uſus rationis* cur ab uſu loquelæ dependeat, 461. cur deſit in ſtatu præexiſtentiæ, 709

*Unio animæ cum corpore* in quonam ſyſtemate habeat rationem ſufficientem, 721. in quonam ſit naturalis, 722. in quo conſiſtat, 723. qualis detur in ſyſtemate harmoniæ præſtabilitæ, 724. in ſyſtemate influxus phyſici, 725. in ſyſtemate cauſarum occaſionalium, 726. quando incipiat, 727. 728

*Vocabula* quando imperfecte intelligantur, 438. quomodo intelligantur, 428. cur juvent memoriam intellectualem, 285. cur ea facilius imaginemur viſibilibus, 288 & aliis ſenſibilibus, 289

*Vocabulorum* ideæ materiales, 290. 291. uſus in juvanda reminiſcentia, 300. in exercitio facultatis fingendi, 342. in conſervanda reflexione, 384. cur facile memoriæ mandentur, 292. retineantur, 293

*Volitionis* definitio realis, 527

*Voluntas hominis* qualis, 655. determinatio generalis, 521. num vim repræſentativam univerſi excedat, 519

*Voluntas libera* num cadat in bruta, 763

*Voluntas perfectiſſima*. Definitio, 650

*Voluntas ſpiritus perfectiſſimi* qualis ſit, 651. 653

*Voluptas* cur conſervet attentionem, 371. quid ei in corpore reſpondeat, 499

FINIS INDICIS.

## Errata ita Corrigenda

| | | | |
|---|---|---|---|
| §. 36 | not. lin.1. | *Berckely* | *Berckley* |
| 90 | not. lin.7. | quarum | quorum |
| 97 | lin. 12. | quam | quem |
| 104 | not. lin.4. | impenetrabile | penetrabile |
| 166 | not. lin.3. | exrcitatione | exercitatione |
| 196 | lin.3. | brillis | fibrillis |
| 282 | lin.4. | recognſcimus | recognoſcimus |

## Errata ita Corrigenda

| | | | |
|---|---|---|---|
| §. [illegible] | [illegible] l.5. | *roborari* | *[illegible]* |
| 377 | lin.2. | a ceteris | a coeteris |
| 461 | not.lin.ult. | eam | eum |
| 556 | lin.14. | reſpondent | reſpondet |
| 634 | lin.11. | quicquid | quicquam |
| 675 | lin.4. | requirirut | requiritur |
| 707 | not. lin.4. | in anima | anima |

Digitized by Google

# NOI
# RIFORMATORI
Dello Studio di Padova.

AVendo veduto per la Fede di Reviſione, ed Approvazione del P. F. *Lauro Maria Piccinelli Inquiſitore di Verona*, nel Libro intitolato: *Pſychologia Rationalis*, *Auctore Chriſtiano Wolfio*, non v'eſſer coſa alcuna contro la Santa Fede Cattolica, e parimente per Atteſtato del Segretario Noſtro; niente contro Principi, e buoni coſtumi; concediamo Licenza a *Dionigio Ramanzini Stampatore in Verona*, che poſſa eſſere ſtampato, oſſervando gli ordini in materia di Stampe, e preſentando le ſolite copie alle Pubbliche Librerie di Venezia, e di Padova.

Dat. li 16. Maggio 1737.

{ Gio: Franceſco Moroſini Cav. Rif.
{
{ Pietro Grimani Cav. Rif.

*Agoſtino Gadaldini Segretario.*

Digitized by Google

Digitized by Google